

ابن رشد

جدید سوانح اور کارنامے



محمد زکریا ملک

urdu novels.blogspot.com

۹۹۴۶

ابن رشد

جدید سوانح اور کارنامے

۹۹۴۶ ALLAMA IQBAL LIBRARY
FAISALABAD

urduinovelists.blogspot.com

محمد زکریا ورک

۹۹۴۶

نیاز فائز

نیاز فائز پبلیکیشنز

فہرست

| | |
|-----|-----------------------------------|
| 4 | چند اہم توارخ |
| 6 | ابن رشد کی زندگی کے عالمی واقعات |
| 9 | پیش لفظ |
| 11 | ابن رشد کے حکیمانہ مقولے |
| 13 | ابن رشد کے حالات زندگی |
| 55 | ابن رشد - مصنف اور فقیہ |
| 86 | ابن رشد - طبیب |
| 100 | ابن رشد - سائنس دان |
| 123 | ابن رشد - فلاسفر |
| 159 | ابن رشد کے نظریات یورپ میں |
| 171 | ابن رشد عصر حاضر میں |
| 180 | عربی، انگریزی اور اردو میں کتابیں |
| 185 | مآخذ و مصادر |

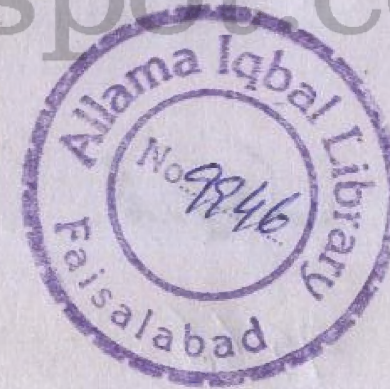
ابن رشد

جدید سوانح اور کارنامے

محمد زکریا دوک

2009

نیاز مانہ



محمد شعیب عادل نے

حاجی حنیف پریس سے چھپوا کر

نیاز مانہ پبلیکیشنز،

14 بی، ٹیمپل روڈ، لاہور سے شائع کی

ماہنامہ نیاز مانہ، 14 بی ٹیمپل روڈ، لاہور، فون 042 5065015

Email: niazamana@yahoo.com, www.niazamana.com

قیمت — 200 روپے

چند اہم تواریخ

1062-1106 یوسف ابن تاشفین جس نے مراکش شہر کی بنیاد رکھی۔ المرابطون

دور سلطنت کا بانی 1063-1082

1106-1142 علی ابن یوسف کا دور حکومت جس نے سپین اور مراکش کے

درمیان سیاسی اتحاد پیدا کیا

1126 ابن رشد کی قرطبہ میں پیدائش۔ پورانام ابو ولید محمد بن احمد بن محمد بن رشد

الحفید

1147 مراکش کا زوال، المؤید دور سلطنت کا آغاز جس کا زوال 1269 میں ہوا

1144-1153 وکالت کے پیشہ سے منسلک اور مقدمات کی دارالقضاء میں سماعت

1153

1148 ابن رشد بائیس سال کے تھے جب مؤحدین نے قرطبہ پر قبضہ حاصل کیا

1153-1154 سال کی عمر میں ابن رشد کی مراکش میں آمد، علم ہیئت پر تحقیقی کام

1157 ارسطو کی بارہ کتابوں کی تلخیص لکھی جیسے مختصر فی المنطق، مختصر الشعر

1159 جبل الطارق شہر کی بنیاد رکھی گئی۔ مراکش میں کلیات فی الطب کا پہلا

ڈرافٹ تیار کیا

1130-1163 خلیفہ عبدالمومن کا دور خلافت ختم ہوا۔

1162 کلیات فی الطب کا پہلا ایڈیشن تیار ہوا۔

1163-1184 خلیفہ ابو یعقوب یوسف کا دور خلافت

1167 کتاب ہدایۃ المجتہد تحریر کی، تیاری میں بیس سال لگے۔

1169-1170 ابن رشد کو اشبیلیہ کا قاضی (محکمہ ریٹ) مقرر کیا گیا

1172-1182 ابن رشد کو قرطبہ کا قاضی مقرر کیا گیا، کچھ عرصہ بعد قاضی القضاۃ

(1180) ارسطو کی مابعد الطبیعات کی شرح لکھی

1182 مراکش کو روانگی۔ ابن طفیل کے بعد ابن رشد ابو یعقوب یوسف کا شاہی

طیب مقرر کیا گیا مگر کچھ عرصہ بعد قرطبہ کا قاضی القضاۃ (چیف جسٹس) کی تقرری

ہونے پر واپسی

1184-1199 خلیفہ ابو یوسف یعقوب المنصور کا دور خلافت، تحافت التحافت

مکمل کی (1184)۔

1191 افلاطون کی کتاب الجمہوریہ کی شرح مکمل کی

1194 کلیات فی الطب کا آخری ایڈیشن تیار ہو کر منظر عام پر آیا۔

1195-1197 ابن رشد کا دور ذلت و رسوائی، لو سینا کے شہر میں جلا وطنی کے ایام،

فلسفہ کی کتابیں نذر آتش

1198 خلیفہ المنصور نے مراکش جا کر ابن رشد کو بحال کر دیا اور اپنے پاس بلوایا۔

دس ستمبر کو اس سال ابن رشد کی مراکش میں وفات اور تدفین۔

1199 ابن رشد کی قرطبہ میں تدفین، جنازہ میں محی الدین ابن العربی کی شرکت

ابن رشد کی زندگی کے عالمی واقعات

1126ء ایڈے لارڈ آف باتھ (برطانیہ) نے الخوارزمی کی زنج کا ترجمہ کیا،

اس کے بعد اس نے الجبر والمقابلہ کتاب کا ترجمہ عربی سے لاطینی میں کیا۔

1127ء نسطیفن آف انٹیاک Antioch نے علی عباس الحجوسی کی کتاب الماکی کا

لاطینی میں ترجمہ کیا

1130ء الخوارزمی کی زنج کا نیا ایڈیشن جو مسلمہ المجریطی (اندلس)

نے تیار کیا ایڈے لارڈ آف باتھ نے اس کا ترجمہ کیا

1140ء کسلی کے شہنشاہ راجر دوم نے حکم دیا کہ میڈیسن کی پریکٹس صرف

ایساڈاکٹر کرے گا جس نے حکومت سے لائسنس حاصل کیا ہوگا۔ اسلامی ممالک

(بغداد) میں ایسے لائسنس تین سو سال قبل جاری ہو چکے تھے۔

1143ء رابرٹ آف چیسٹر نے قرآن مجید کا لاطینی میں پہلا ترجمہ کیا۔

اگرچہ ترجمہ میں فاش غلطیاں تھیں)

1145ء رابرٹ آف چیسٹر نے الخوارزمی کی الجبر پر کتاب کا ترجمہ کیا۔

اصفہان کی جمعہ مسجد کا سنگ بنیاد

1150ء اندلس کے مسلمان اسٹرانومر جابر ابن افلاح کی اشبیلیہ میں وفات۔

اس نے کتاب الہنیہ میں بطلمیوس کی تھیوری آف پلینٹس پر کڑی تنقید کی۔ اس نے

ایک ہیئت کا آلہ ایجاد کیا جس کا نام Turquet ہے۔

1158ء اٹلی میں یونیورسٹی آف بولونیا کا سنگ بنیاد رکھا گیا۔ اس کا نصاب

اسلامی جامعات کی طرز پر تھا۔

1167ء برطانیہ میں یونیورسٹی آف آکسفورڈ کا آغاز،

1168ء ڈے نیل آف مورلی اور یہودی سکالرز نے کہا کہ یونیورسٹی کے لئے

اسلامی علوم کی تعلیم لازمی ہے۔

1170ء جیرارڈ آف کریمونا نے عربی کتابوں کے تراجم لاطینی میں شروع

کئے۔ ان کتابوں کے مصنفین الکندی، ثابت ابن قری، اہلق ابن حنین، الرازی،

الفارابی، بوعلی سینا وغیرہم تھے۔

1173ء سلطان صلاح الدین ایوبی نے دمشق فتح کیا

1172ء اشبیلیہ کی جامع مسجد کا سنگ بنیاد رکھا گیا، مسجد کے مینار لا

ہیرالڈا (La Giralda) کی تعمیر شروع ہوئی (تکمیل 1184)

1175ء انگلش سکالر مائیکل سکاٹ کی ولادت، آکسفورڈ اور پیرس میں تعلیم مکمل

کی، عربی زبان سیکھی اور سسلی میں قیام کے دوران کئی مصنفین (ارسطو، ابن رشد،

الطبروجی) کی کتابوں کے تراجم کئے۔

1180ء ڈے نیل آف مورلی (برطانوی سکالر) جو اسلامی علوم و فنون سے

بہت متاثر تھا۔ اس نے آکسفورڈ، پیرس، اور ٹولیدو میں تعلیم حاصل کی، عربی کتابوں

کے تراجم کئے۔

1185ء آکسفورڈ یونیورسٹی کی بنیاد رکھی گئی، ہندوستانی ریاضی دان بھسکر

اچاریہ کی اجین میں وفات

1187ء جیرارڈ آف کریمونا کی ٹولیدو میں وفات، اس نے قریب ستر یونانی

عربی کتابوں کا لاطینی میں ترجمہ کیا تھا۔ سلطان صلاح الدین نے یروشلم فتح کیا،

1188ء ایرانی شاعر نظامی نے لیلیٰ و مجنوں رزمیہ نظم مکمل کی۔

1189ء فرانس کے شہر ہیرالٹ (Herault) میں کاغذ کی فیکٹری کا آغاز۔

پسین سے باہر یورپ میں یہ پہلی مل تھی۔

تیسری صلیبی جنگ کا آغاز۔

1193ء سلطان صلاح الدین کی وفات

1195ء ابو یوسف یعقوب نے الفانسو ہشتم کو ٹولیدو میں شکست فاش دی اور

منصور کا خطاب پایا۔

1198ء ابن رشد کی مراکش شہر میں وفات



پیش لفظ

میرے لئے یہ بات نہایت فخر و انبساط کا باعث ہے کہ قریب پچاس سال بعد مرکز فروغ سائنس، علی گڑھ مسلم یونیورسٹی کے زیر اہتمام عالم اسلام کی قد آور شخصیت ابن رشد القرطبی کی زندگی اور کارناموں پر کتاب شائع کی جا رہی ہے۔

محمد ابن رشد اسلامی سپین کے سب سے عظیم فقیہ، فلاسفر، طبیب، ماہر فلکیات، قانون دان، قاضی، مصنف، اور ارسطو کی کتابوں کے شرح نگار تھے۔ اسلامی دنیا میں آپ کی شہرت بطور فقیہ اور یورپ میں بطور فلاسفر کے ہے۔ بارہویں صدی سے لے کر سولہویں صدی تک یورپ میں آپ کا طوطی بولتا رہا۔ آپ کے سیاسی، سماجی، علمی، فلسفیانہ نظریات سے اہل یہود اور اہل نصاریٰ نے بہت استفادہ کیا جس سے نشاۃ ثانیہ ممکن ہوئی۔ یورپ کی علمی، سائنسی اور مادی ترقی دراصل آپ کی ارسطو کی شرح کردہ کتابوں کی رہن منت ہے۔

ابن رشد نے نہ صرف عالم اسلام بلکہ یورپ کے بھی قد آور فلاسفر تھے کیونکہ انہوں نے ارسطو جیسے عالم بے بدل کو یورپ میں روشناس کرایا تھا۔ عالم اسلام میں ان کی قدر کی وجہ ان کا رتبہ اجتہاد ہے۔ جس رنگ میں انہوں نے عقل اور مذہب کے درمیان مطابقت پیدا کرنے کی کامیاب سعی کی اس کے باعث ان کو مجتہد اعظم کا لقب بہت زیب دیتا ہے۔

انگریزی زبان میں ابن رشد کی سوانح پر کتابیں محدود چند ہیں، جبکہ فرانسیسی زبان میں ارنسٹ رینان کی کتاب کے 1852ء میں منصفہ شہود آنے کے بعد بہت سارے لٹریچر نمودار ہوا۔ اردو زبان میں بھی آپ کی سوانح پر کتابوں کو ہاتھ کی انگلیوں پر گنا جاسکتا ہے۔ اس کتاب میں آپ کی سوانح کو سات حصوں میں تقسیم کر کے آپ کی زندگی کے چھپے ہوئے گوشوں کو حتی الامکان سامنے لانے کی کوشش کی گئی ہے۔ کتاب میں تمام انگریزی اقتباسات کا اردو ترجمہ میں نے کیا ہے اور کسی قسم کی کمی یا بیشی کا میں ہی

ابن رشد کے حکیمانہ مقولے

☆ زندگی میں صرف دو دن مطالعہ نہ کر سکا، ایک جس روز میری شادی ہوئی اور دوسرے جس روز میرے باپ کی وفات ہوئی

☆ اگر میں دوستوں کو دوں تو میں نے وہ کام کیا جس کو میرا دل چاہتا تھا، احسان تو یہ ہے کہ دشمنوں کے ساتھ اچھا سلوک کیا جائے جس کو طبیعت مشکل سے گوارا کرتی ہے۔

☆ علم الاعضاء (اناٹومی) کی واقفیت سے انسان کا ایمان تازہ اور قوی ہو جاتا ہے۔

☆ دوست کی طرف سے جو تکلیف پہنچتی ہے وہ دشمن کی دی ہوئی تکلیف سے زیادہ سخت ہوتی ہے

☆ فلسفہ شریعت کی سہیلی اور اس کی رضاعی بہن ہے۔

Philosophy is the friend & milk sister of Sharia

ان الحکمة هي صاحبة الشريعة ولاخت الرضیعة

☆ ہر پیغمبر فلسفی ہوتا ہے لیکن ضروری نہیں کہ ہر فلسفی پیغمبر بھی ہو

ذمہ دار ہوں۔

اس کتاب کی تدوین اور تالیف میں جن احباب نے میری مدد اور حوصلہ افزائی فرمائی اگر ان کا ذکر نہ کیا جائے تو یہ از حد ناشکر گزاری ہوگی۔ میں پروفیسر محمد بایومی (کوئینز یونیورسٹی کنگسٹن)، بشری ورک، کے ناموں کا خاص طور پر ذکر کرنا چاہتا ہوں۔

میں اس کتاب کو برادران ڈاکٹر محمد اسحاق ورک، اور چوہدری محمد ادریس ورک کے نام معنون کرتا ہوں جن کے بے لوث پیار، دست شفقت، سایہ عاطفت اور رہنمائی نے مجھ میں کتابوں کی محبت کا شعلہ اجاگر کیا۔

محمد زکریا ورک

کنگسٹن، کینیڈا۔ 15 ستمبر 2005ء

فصل اول

حالات زندگی

محمد ابن رشد اسلامی چین کے سب سے عظیم فقیہ، فلاسفر، طبیب، ماہر فلکیات، قانون گو، قاضی، مصنف، اور ارسطو کی کتابوں کے شارح تھے۔ لاطینی میں آپ کا نام ایوروس (Averroes) اور سپینش میں ایون روز (Aven Ruiz) تھا۔ اسلامی دنیا میں آپ کی شہرت بطور فقیہ اور یورپ میں بطور فلاسفر کے ہے۔ بارہویں صدی سے لے کر سولہویں صدی تک یورپ میں آپ کا طوطی بولتا رہا۔ آپ کے سیاسی، سماجی، علمی، فلسفیانہ نظریات سے اہل یہود اور اہل نصاریٰ نے بہت استفادہ کیا جس سے نشاۃ ثانیہ ممکن ہوئی۔ یورپ کی علمی اور مادی ترقی دراصل آپ کی ارسطو کی شرح کردہ کتابوں کی رہن منت ہے۔

ابن رشد کا اصل نام محمد اتنا مشہور نہیں جتنی کہ آپ کی کنیت ابن رشد معروف ہے۔ اس کی وجہ یہ ہے کہ منصور ابن ابی عامر کے عہد حکومت کے بعد اندلس میں یہ دستور رواج پذیر ہو گیا تھا کہ خاندان میں جس شخص کی پہلے شہرت ہوتی اسی کے جانب اس خاندان کے تمام افراد کے ناموں کا انتساب کیا جاتا۔ اس بناء پر ابن رشد کا انتساب اپنے دادا محمد ابن رشد قرطبی کی جانب کیا جاتا ہے جس کی کنیت ابو ولید اور لقب حنفیہ تھا۔

آپ اسلامی چین کے دار الخلافہ قرطبہ میں 1126ء میں شمع افروز بزم جہاں ہوئے اور اپنے وجود باوجود سے عالم کو روشن کیا۔ دنیا کو اپنے علم سے سات دہائی تک روشن کرنے والا یہ چمکدار ستارہ 10 دسمبر 1198ء مراکش کے ملک میں مطلع فانی سے اوجھل ہو گیا۔ اندلس میں آپ کا خاندان پشت ہا پشت سے علوم و فنون کا مالک چلا آتا تھا۔ آپ کے والد ماجد احمد ایک ذی علم شخص تھے۔ ابن رشد نے

Every prophet is a sage, but not every sage is a prophet

☆ راستی سچائی کی مخالفت نہیں کرتی بلکہ اس کی ہم نوا ہوتی اور اس کے حق میں گواہی دیتی ہے

Knowledge is the conformity of the object and intellect

علم مفعول بہ اور عقل میں تطبیق کا نام ہے

☆ حقیقی مسرت ذہنی اور نفسیاتی صحت سے ہی حاصل ہونا ممکن ہے۔ نفسیاتی صحت اس وقت تک حاصل ہونا ممکن نہیں جب تک لوگ ایسی راہوں پر عمل پیرا نہ ہوں جو آخرت میں خوشی کی طرف لی جاتی ہیں، اور جب تک خدا اور اس کی وحدانیت پر بھی پختہ ایمان نہ ہو۔

God is the order, force and mind of the universe.



ابتدائی تعلیم گھر میں حاصل کی اور اپنے والد ماجد سے قرآن مجید اور موطا امام مالک کو حفظ کیا۔ اس کے بعد عربی ادب میں کمال حاصل کیا۔ آپ کو ممتاز عربی شعراء متنبی اور حبیب کے دیوان نوک زبان تھے۔ علم فقہ اور حدیث ابن رشد کے خاندانی علم تھے۔ عبد الواحد المرکشی اور الذہبی نے جو ابن رشد کے جو حالات زندگی قلم بند کئے ہیں ان میں آپ کے انھیال اور والدہ محترمہ کا تذکرہ نہیں بھی نہیں ہوا ہے۔ والد احمد ابن رشد قاضی کے عہدہ پر فائز رہے۔

کسی مورخ نے ابن رشد کے خاندانی نسب کا حال نہیں بتلایا۔ نامور اندلسی مورخ المقری نے فتح الطیب میں لکھا ہے کہ جو لوگ قبیلہ کنانہ کی طرف منسوب ہیں ان کی تعداد بہت زیادہ ہے۔ اور زیادہ تر طلیطلہ میں آباد ہیں اور قاضی ابو الولید انہی لوگوں کی طرف منسوب ہیں۔ اس سے پتہ چلتا ہے کہ ابن رشد عربی النسل تھے۔ مزید برآں ابن رشد جب امیر المسلمین عبد المومن کے دربار میں ابن طفیل کی سفارش سے حاضر خدمت ہوئے تو ابن طفیل نے ان کے تعارف میں ان کے خاندان اور آباء و اجداد کی تعریف کی۔ ابن رشد کے فرخچہ بیوگرافر انسٹ ریٹان نے ابن رشد کے عربی النسل ہونے کی جو دلیل دی وہ یہ ہے: عہدہ قضاء جس پر اس کے دادا اور باپ مامور تھے ایسا اہم عہدہ ہوتا تھا کہ جس پر صرف اسلامی قدیم خاندان کے لوگ ہی فائز ہوا کرتے تھے۔ ①

دادا کی سوانح عمری

آپ کے دادا جان محمد بن رشد قرطبی (کنیت ابو الولید) نے بھی خداداد شہرت حاصل کی۔ آپ مالکیہ مذہب کے امام تھے۔ ان کی پیدائش قرطبہ میں 1058ء میں ہوئی۔ آپ اندلس اور مغرب کے یگانہ روزگار فقیہ اور مفتی اعظم تھے۔ عوام الناس اور تعلیم یافتہ لوگ مشکل مسائل کے حل کے لئے ان سے رجوع کیا کرتے تھے۔ ان کی مذہبی اور اخلاقی حیثیت بھی بہت بلند تھی۔ سفر و حضر میں ہمیشہ جمعہ کا روزہ پا بندی سے رکھتے تھے۔ انہوں نے حافظ ابو جعفر بن رزق سے فقہ کی تعلیم مکمل کی۔ ابو عبد اللہ بن فرج، ابو مروان بن سراج، ابو العافیہ جوہری سے حدیث سنی اور عذری نے ان کو حدیث کی سند دی۔ تعلیم مکمل کرنے کے بعد انہوں نے درس و تدریس کا سلسلہ شروع کیا۔ ان کے ایک نامور شاگرد کا نام قاضی عیاض مالکی تھا۔ ابو مروان عبد الملک بن مسرہ اور ابن بشکوال بھی دونوں دادا کے شاگرد رشید تھے۔

انہوں نے متعدد کتابیں زیب قرطاس کیں جیسے فقہ کی کتاب البیان و التفصیل لما فی المستخرجة من التوجیہ و التعلیل تیس جلدوں میں ہے جس میں صحابہ، تابعین اور تبع تابعین کے فقہی اختلافات بیان کئے گئے ہیں اور انہوں نے خود محاکمہ کیا ہے۔ اجتہاد کی شان بھی یہ ہے کہ آیات، احکام، اور احادیث کی اصولی واقفیت کے ساتھ صحابہ، تابعین اور تبع تابعین کے اقوال پر مکمل عبور حاصل ہو، اس نسبت سے محمد بن رشد مجتہدین کی صف میں شامل ہوتے تھے۔ ابن رشد نے اپنی کتاب بدایہ المجتہد میں دادا کے اجتہاد کی ایک عمدہ مثال پیش کی ہے: قرطبہ میں یہ واقعہ پیش آیا کہ مقتول کے بعض ورثاء بالغ اور شرعاً دعویٰ قصاص کی اہلیت رکھتے تھے اور بعض نابالغ اور غیر مختار تھے۔ یہ مسئلہ جب عدالت میں پیش ہوا تو تمام علما نے فتویٰ دیا کہ چونکہ بعض اولیاء دم چونکہ بالغ ہیں اور ان کو اخذ دیت کا بلا رضامندی قاتل اختیار نہیں اس لئے قصاص میں تاخیر نہیں کرنی چاہئے۔ لیکن محمد بن رشد تھا اس متفق فیصلے کے خلاف تھے۔ ان کی رائے تھی کہ اس معاملہ میں انتظار کرنا چاہئے تا نابالغ اولیاء دم قصاص لینے کے قابل ہو جائیں۔ ممکن ہے ان کی خواہش قصاص لینے کی نہ ہو۔ یہ رائے اس شخص کی اجتہاد پر مبنی تھی گو مصلحت اور شریعت دونوں کے لحاظ سے قابل قبول تھی۔ تاہم علما ناراض ہو گئے یہاں تک کہ محمد بن رشد نے ایک خاص رسالہ لکھ کر اپنی رائے ثابت کی۔

ان کی ایک اور مایہ ناز تصنیف کا نام کتاب المقدمات لاوائل کتب المدونہ ہے۔ اس وقت یہ دونوں کتابیں عنقا ہیں البتہ بارہویں صدی میں قرطبہ کی جامع مسجد کے امام ابن الفران نے ان کے فتاویٰ کا مجموعہ مرتب کیا تھا جو پیرس کی امپیریل لائبریری میں موجود ہے۔ بیان کیا جاتا ہے کہ محمد بن رشد روایت پرست نہ تھے بلکہ روایت (تقلید) سے زیادہ ان میں درایت (عقلیت) پائی جاتی تھی۔ درایت کا یہی ورثہ ابن رشد نے اپنے دادا سے پایا تھا۔

دادا محترم محمد ابن رشد کو شاہی دربار میں تقرب حاصل تھا اور امیر المسلمین کو سیاسی و انتظامی معاملات میں اہم مشوروں سے نوازا کرتے تھے۔ چنانچہ ایک دفعہ خانہ جنگی کے دوران سرکش لیڈروں نے ان کو خلیفہ کے پاس مراکش میں پیام مصالحت دے کر بھیجا اور وہ اپنے سفارتی مشن میں کامیاب ہو کر واپس لوٹے۔ سیاسی زندگی میں ان کی اصابت رائے کا ایک اور واقعہ یوں ہے کہ کیسٹیل

(Castile) کا عیسائی بادشاہ اسلامی علاقوں پر حملہ آور ہوا کرتا تھا۔ ان علاقوں میں آباد عیسائی اس کی مدد کیا کرتے تھے اس لئے وہ ان حملوں میں کامیابی سے ہمکنار ہوتا تھا۔ محمد بن رشد نے پیش آمد ملکی حالات کا جائزہ لے کر 31 مارچ 1126ء کو مراکش کا سفر کیا اور خلیفہ کو مشورہ دیا کہ اسلامی علاقوں میں آباد عیسائیوں کی اندلس سے نقل مکانی کر کے نارتھ افریقہ میں آباد کیا جائے۔ خلیفہ کو یہ سیاسی مشورہ بہت پسند آیا اور یوں ہزاروں عیسائی طرابلس، المغرب اور بربری علاقوں میں آباد کر دئے گئے جس کے نتیجے میں اندلس میں سیاسی استحکام پیدا ہو گیا۔ آپ کے سیاسی اثر و رسوخ کی مثال کا ایک اور واقعہ یہ بیان کیا جاتا ہے کہ جب اندلس کے نامور فلاسفر ابن باجہ (لاطینی نام Avempace) پر الموحّد حکمران خلیفہ ابراہیم ابن یوسف کے دور میں بدعت و کفر کا الزام عائد ہوا اور اسے پابند سلاسل کیا گیا تو بلا خراس کو قید سے رہائی محمد بن رشد کی سفارش ہی سے ملی تھی۔

آپ کے دادا جان قرطبہ کی جامع مسجد کے امام الصلوٰۃ تھے۔ بہت کم سخن، نہایت باحیا اور پاکباز تھے۔ 1121ء میں قرطبہ کے قاضی مقرر ہوئے مگر شہر میں ایک شورش برپا ہونے پر 1125ء میں اس عہدہ سے خود ہی سبکدوش ہو گئے۔ انہوں نے 1126ء میں داعی اجل کو لبیک کہا اور مقبرہ عباس میں آسودہ خاک ہوئے۔ ان کے بیٹے ابوالقاسم (احمد ابن رشد) نے نماز جنازہ پڑھائی اور سینکڑوں افراد نماز جنازہ میں شریک ہوئے۔ آپ کے عظیم المرتبت پوتے کی پیدائش آپ کی وفات سے ایک ماہ پیشتر ہوئی تھی۔

انہیں شاہی دربار میں خاص رتبہ حاصل تھا۔ چنانچہ الدیبا ج الذہب میں لکھا ہے: مقدماً عند امیر المسلمین. عظیم المنزلة معتمداً فی العظام ایام حیاتہ و الیہ کانت الرحلة للتفقه من اقطار الاندلس مدة حیاتہ. وہ بادشاہ کے نزدیک نہایت معزز تھے اور امور سلطنت میں ساری زندگی ان پر اعتماد کیا جاتا تھا۔ لوگ فقہ کا علم حاصل کرنے کیلئے اندلس کے اطراف و جوانب سے عمر بھر ان کی رحلت تک ان کے پاس آتے تھے۔

دادا اور پوتے میں پانچ باتیں مشترک تھیں: دونوں کا نام محمد تھا۔ جس سال دادا اللہ کو پیارے ہوئے اسی سال پوتے کی پیدائش ہوئی۔ دونوں قاضی القضاۃ کے عہدے پر متمکن رہے۔ دادا نے بھی

کتب تصانیف کیں اور پوتے نے بھی۔ دادا کے بیٹے کا نام احمد تھا اور پوتے کے فرزند کا نام بھی احمد تھا۔

ابن رشد کی تعلیم اور اساتذہ

اندلس میں اس دور میں بچوں کی ابتدائی تعلیم کا طریقہ کاریہ تھا کہ بچے کو پہلے قرآن مجید حفظ کراتے تھے۔ اس کے بعد اس کو صرف ونحو اور ادب و انشاء کی تعلیم دی جاتی تھی۔ چونکہ اندلس میں مالکی مذہب رائج تھا اس لئے بچوں کو موطا امام مالک بھی حفظ کرائی جاتی تھی۔ جب طالب علم فنون ادب کی تعلیم مکمل کر لیتا تو اس کے بعد جس فن میں اس کا فطری میلان ہوتا وہ اسے حاصل کرتا تھا۔

ابن رشد کی ابتدائی تعلیم ملک میں رواج شدہ نصاب تعلیم کے مطابق شروع کی گئی۔ انہوں نے اپنے والد ماجد ابوالقاسم سے قرآن مجید اور حدیث کی کتاب موطا کو حفظ کرنا شروع کیا۔ اس سے فراغت پانے کے بعد انہوں نے عربی زبان اور علوم ادبیہ کی طرف توجہ کی اور اس میں اتنا کمال حاصل کیا کہ بچپن میں ہی شعر گوئی کرنے لگے۔ تاہم بچپن کے زمانے میں لکھے گئے ان اشعار کو جو اخلاقی غزلیات پر مشتمل تھے بعد میں نذر آتش کر دیا۔ مؤرخ ابن اللہبار نے لکھا ہے کہ ان کو مثنوی اور حبیب کے اشعار نوک زبان تھے اور اکثر محفلوں میں وہ ان اشعار کو برجستہ موقع محل کے مطابق پڑھ کر داد تحسین حاصل کرتے تھے تھے۔ ان کو دور جاہلیت کے شعراء کے کلام پر بھی عبور حاصل تھا چنانچہ ان کی تصنیف کتاب الشعر میں امرؤ القیس، اشی، ابو تمام، مثنوی اور اصفہانی (الغانی) کے اشعار بکثرت پائے جاتے ہیں۔

ابتدائی تعلیم سے فرصت ملنے کے بعد انہوں نے اعلیٰ تعلیم حاصل کرنا شروع کی۔ اس زمانے کے اطباء اور فلاسفہ کی سوانح عمریوں سے پتہ چلتا ہے کہ وہ طب و فلسفہ میں مہارت رکھنے کے علاوہ محدث اور فقیہ بھی ہوتے تھے۔ چنانچہ ابن رشد کے دوست، قرون وسطیٰ کے عظیم طبیب ابومروان ابن زہر کو حدیث وفقہ میں عبور حاصل تھا۔ اس وقت فقہ اور حدیث بنیادی تعلیم کا لازمی حصہ خیال کئے جاتے تھے۔ چنانچہ فقہ اور حدیث کی تعلیم انہوں نے اپنے وقت کے نامور محدثین حافظ ابن بشکوال، ابومروان عبد الملک، ابوبکر بن سکون، ابوجعفر بن عبد العزیز، ابوعبد اللہ الماذری اور حافظ ابومحمد بن رزق سے حاصل کی۔ ابن اللہبار کا کہنا ہے کہ ابن رشد کو درایہ (سائنس آف لاء) میں زیادہ دلچسپی تھی بجائے روایہ کے (سائنس آف ٹریڈیشن)۔

ابو عبد اللہ ماذری (1139ء) طب و حساب میں مہارت رکھتے تھے۔ فقہ، حدیث اور تحقیق فقہ میں ان کو مجتہد کا رتبہ حاصل تھا۔ انہوں نے شرح صحیح مسلم لکھی جس پر بعد میں آنے والے محدثین جیسے ابن حجر نے اپنی تحقیقات کا سنگ بنیاد رکھا۔ ابومروان عبد الملک بن مسرہ (1155ء) حدیث و فقہ کے علاوہ فن رجال میں ماہر تسلیم کئے جاتے تھے۔

حافظ ابوالقاسم ابن بشکوال (1101-1182ء) قرطبہ کا رہنے والا مگر اشبیلیہ میں قاضی کے عہدہ پر مامور تھا۔ وہ اندلس کا ممتاز محدث، ناقد حدیث، اور مؤرخ تھا۔ اس نے پچاس کتابیں لکھیں اور ورشہ میں چھوڑیں جیسے رواء الموطا (موطا امام مالک کے قاری) اور کتاب الصیلة فی اخبار آئمة الاندلس جس میں اندلس کے 1541 عالموں، ادیبوں، دانشوروں کا ذکر 1139ء تک کیا گیا ہے۔ کتاب مصنف کی گل افشانی گفتار کا شاہکار ہے جس کے تعارف میں اس نے لکھا کہ یہ کتاب اس نے اپنے مداحوں کی فرمائش پر ابن الفرضی کی کتاب تاریخ علماء اندلس کے مکملہ کے طور پر لکھی تھی اسی لئے اس کتاب کا فارمیٹ (رسم و طریقہ) الفرضی کی تاریخ علماء اندلس جیسا ہے۔ دونوں کتابوں کو قدر کی نگاہ سے دیکھا جاتا رہا۔ کئی عالموں نے ذیل کتاب الصیلة کے طور پر کتابیں رقم کیں۔ اشبیلیہ میں وہ ابن رشد اور ابوبکر ابن العربی کے تنقیح ساز تھا۔ اندلس کی ثقافتی تاریخ پر وہ اتھارٹی مانا جاتا تھا جس کے پیش نظر اس کو ملک کے علمی حلقوں میں بڑی وقعت حاصل تھی۔ ② (کتاب الصیلة میڈرڈ سے دو جلدوں میں 1883ء میں شائع ہوئی تھی)

ابن رشد نے اس کے علاوہ اصول، علم کلام کی تعلیم بھی حاصل کی لیکن ان علوم میں ان کے اساتذہ کے اسماء نامعلوم ہیں۔ طب اور یونانی علوم (منطق، فلسفہ) کی تعلیم کیلئے انہوں نے ابومروان بن جریول اور ابوجعفر ابن ہارون الترجالی (Trujillo) سے اکتساب علم کیا۔ الترجالی کا تعلق اشبیلیہ کے معزز خاندان سے تھا اور شہر کے سرکردہ افراد میں اس کا شمار ہوتا تھا۔ بطور فلاسفر وہ حکمت کے علوم (فلسفہ، منطق) میں کمال رکھتا تھا اور حکمائے متقدمین (ارسطو، افلاطون) کی کتابوں کا ماہر تھا۔ بطور طبیب اس کو معالجہ میں کمال حاصل تھا۔ اس کی پیدائشی آنکھوں کے عوارض (صنعت الکمل) کا علاج تھا۔ کہتے ہیں کہ ایک دفعہ ایک بچے کی آنکھ کے ڈھیلے میں لکڑی کا چھوٹا ٹکڑا گھس گیا مگر الترجالی نے اللہ کی نصرت سے اس

کا ایسا شافی علاج کیا کہ بینائی بحال ہو گئی۔ الموحّد خلیفہ ابو یعقوب یوسف کے دربار میں اسے خاص مقام حاصل تھا۔ فقہ کے معاملات میں وہ ابوبکر ابن عربی کا شاگرد تھا۔ ابن رشد نے طب کا اکتساب علم الترجالی ہی سے کیا۔ ③

ابن رشد نے خاندانی علوم (فقہ و حدیث) کی تحصیل کے بعد طب، فلکیات، ریاضی، میوزک، زوالوجی، اور فلسفہ کی اعلیٰ تعلیم کی طرف توجہ کی اور فطری استعدادوں کے طفیل بغیر کسی مزید کوشش کے طب اور فلسفہ میں مہارت تامہ حاصل کر لی۔ اس وقت اسلامی سپین میں فلسفہ و منطق کی تعلیم کا رواج ہو چکا تھا اور علماء و عوام کی مخالفت کے باوجود طالب علم یہ علوم بڑے شوق سے حاصل کرتے تھے۔ بعض مؤرخین کا خیال ہے کہ فلسفہ (علوم الحکمیہ) کی تعلیم ابن رشد نے اندلس کے سب سے عظیم فلسفی ابو بکر ابن بلجہ (1100-1138ء) سے حاصل کی تھی۔ علامہ ابن ابی اصیبعہ نے طبقات الاطباء میں لکھا ہے کہ ابن رشد نے ابن بلجہ کی شاگردی کی تھی۔ مگر یورپ کے مؤرخین اس بات کو تسلیم نہیں کرتے کیونکہ ابن رشد کی پیدائش 1126ء میں ہوئی جبکہ ابن بلجہ کی وفات 1138ء میں ہوئی۔ اس امر کے پیش نظر ابن رشد کی عمر ابن بلجہ کی رحلت کے وقت بارہ برس تھی جو کہ فلسفہ جیسے دقیق علم کے حصول کے لئے موزوں عمر نہیں ہے۔ محمد لطفی جمعہ تاریخ فلاسفۃ الاسلام میں لکھتے ہیں: "یہ یقینی ہے کہ ابن بلجہ ابن رشد کے گھر آیا جایا کرتا تھا، اس لئے اگر اس نے بچے سے گفتگو کر لی ہو یا اس سے کوئی سبق یا قصیدہ سن لیا ہو تو یہ کوئی دور کی بات نہیں ہے۔ یہ واقعہ یا اس قسم کے جو واقعات بار بار پیش آئے وہ ابن رشد کی طرف منسوب ہو جانے کا سبب ہو گئے" ④

اس زمانے میں مسلمان علوم کو دو حصوں میں تقسیم کرتے تھے: اول علوم نقلیہ (عرب اور اسلامی، قرآن کی تفسیر، علم حدیث) اور دوم علوم عقلیہ (یونانی اور غیر عرب، فلسفہ، ریاضی)۔ جو شخص علوم نقلیہ کا ماہر ہوتا تھا وہ عالم کہلاتا تھا (جمع کا صیغہ علماء) اور علوم عقلیہ کا ماہر شخص حکیم کہلاتا تھا (جمع حکماء)۔ اس لئے حکمہ سے مراد فلسفہ ہے یا پھر یونانی علوم کا علم۔ متقدمین حکمائے اسلام فلسفہ کو حکمت اور حکمت کو خیر کثیر گردانتے تھے جیسا کہ قرآن حکیم میں ارشاد ہوا ہے و من یو سی الحکمة فقد اوتی خیرا کثیرا۔ اس لئے جو قوم حکمت کی قدر نہیں کرتی وہ کفران نعمت کا ارتکاب کرتی ہے جس کا نتیجہ ناکامی ہوتا

ہے۔ حکمت اپنی حقیقت میں نور معرفت ہے جو انسان کی شخصیت میں حسن و کمال پیدا کرتی ہے۔ قرآن کا ایک نام حکیم اسی لئے ہے کیونکہ یہ علم و حکمت کے انمول خزانوں سے معمور ہے۔ یہاں یہ بتانا بھی ضروری ہے کہ اسلام سے قبل دینی علما کا یہ عقیدہ تھا کہ دین کے معاملے میں عقل سے کام لینا گمراہی کی طرف لے جاتا ہے، روایت جو کہے وہی سچ ہے چاہے عقل و حکمت کی رو سے یہ فیصلہ گمراہ کن ہی کیوں نہ ہو۔ یوں جب عقل کی اہمیت کا احساس جاتا رہا تو علوم زوال پذیر ہو گئے۔ یہ قرآن حکیم ہی تھا جس نے علم و حکمت کی روشنی میں دین و دنیا کے ہر گوشے میں عقل و حکمت سے کام لینے کی تلقین کی۔

دینی علوم کے علاوہ انہوں نے ریاضی، علم فلکیات، منطق، فزکس، طب کی تعلیم بھی قرطبہ کے مقبول اساتذہ سے حاصل کی مگر ان کے اسماء گرامی معلوم نہیں۔ عجیب بات ہے کہ ابن رشد نے اپنے اساتذہ میں سے کسی ایک کا بھی ذکر اپنی کتابوں میں نہیں کیا۔ قرطبہ اس وقت علوم حکمیہ (عقلیہ) کا مرکز تھا جبکہ اشبیلیہ آرٹس کیلئے مشہور تھا۔ ابن رشد اور ابن زہر کے درمیان اکثر علمی موضوعات پر مباحثہ (debate) ہوا کرتا تھا۔ ایک دفعہ دونوں میں اس موضوع پر مباحثہ ہوا کہ قرطبہ اور اشبیلیہ میں سے کون سا شہر اچھا ہے؟ دونوں نے دلائل پیش کئے، ابن رشد نے قرطبہ کے علمی، ادبی اور سماجی ماحول کا ذکر کرتے ہوئے کہا: "جب کوئی عالم اشبیلیہ کے شہر میں رحلت پا جاتا ہے تو اس کی کتابیں قرطبہ بھیج دی جاتی ہیں اور جب کوئی گویا (مغنی) قرطبہ کے شہر میں موت کی گود میں جاتا ہے تو اس کے آلات موسیقی اشبیلیہ بھیج دئے جاتے ہیں۔"

آپ کے تلامذہ

اندلس میں بچوں کو تعلیم اس وقت مسجد میں دی جاتی تھی۔ شاگرد زمین پر دائرہ بنا کر بیٹھتے اور استاد کسی اونچی جگہ (کرسی) پر ایستادہ ہوتا تھا، اس کو حلقہ کہا جاتا تھا۔ یورپ میں یونیورسٹیوں میں چیرز (chairs) قائم کرنے کا رواج اسی کرسی کی یادگار ہے۔ جب طالب علم تعلیم مکمل کر لیتا تو اسے ایجازہ (licence) دیا جاتا، یورپ میں ڈگری اسی کی یادگار ہے۔ گریجویٹ طالب علم پگڑی پہنتے تھے یورپ میں ہوڈ (hood) اسی کی یادگار ہے۔ اعلیٰ تعلیم والے (گریجویٹ) استاد کے قریب ہوتے اور مبتدی پیچھے بیٹھتے تھے۔ ابن رشد کے دادا محترم قرطبہ کی جامع مسجد میں درس دیا کرتے تھے اس لئے ممکن ہے

ابن رشد بھی قرطبہ کی کسی مسجد میں درس دیتے ہوں گے۔ اس زمانے میں درس کا طریق عموماً یہ ہوتا تھا کہ استاد کسی خاص مسئلہ پر تقریر کرتا، شاگرد تقریر کے دوران سوالات کرتے جاتے اور جو کچھ استاد بتاتا شاگرد اس کو زیب قرطاس بھی کر لیتے تھے۔ یہی لیکچر نوٹس بعد میں کتابی صورت میں شائع کئے جاتے تھے۔ ابن رشد کی کتابوں کے مطالعہ سے معلوم ہوتا ہے کہ وہ بھی زبانی لیکچر دیا کرتے تھے چنانچہ علم کلام کی دو کتابیں انہوں نے اسی طرح قلم بند کیں۔ ارسطو (322-384 BC) کی بعض شرحوں کا انداز بیان بھی خطیبانہ ہے، وہ بھی چل پھر کر لیکچر دیا کرتا تھا۔

فقہ و حدیث میں ابن رشد کی مہارت کا یہ عالم تھا کہ پورے اندلس میں ان کا کوئی نظیر نہ تھا۔ متعدد تلامذہ نے آپ سے زانوئے تلمذ طے کیا جیسے ابو بکر بن جہور، ابو محمد بن حوط اللہ، بہل بن مالک، ابو الرقیع بن سالم، ابو القاسم بن طلسان، ابن بندود کے نام تاریخ کی کتابوں میں مذکور ہیں۔ آپ فلسفہ، منطق، طب اور علم کلام پر بھی لیکچر دیتے تھے۔ طب و فلسفہ میں آپ کے نامور تلامذہ میں سے کتاب تاریخ فلاسفۃ الاسلام میں احمد بن جعفر صادق اور ابو عبد اللہ اندرومی کے نام دئے گئے ہیں۔

آپ کے دوست اور ہم عصر

ابن رشد کا خاندان قرطبہ کے نامور اشراف اور باعزت خاندانوں میں شمار کیا جاتا تھا۔ ان کا اٹھنا بیٹھنا صغریٰ ہی سے اچھی اور اعلیٰ سوسائٹی میں تھا۔ شہر کے لوگ خاندان کے تمام افراد کو سر آنکھوں پر بٹھاتے تھے۔ یاد رہے کہ اندلس میں امیر المسلمین کے سیاسی عہدہ کے بعد قاضی القضاۃ کا عہدہ دوسرے نمبر پر شمار کیا جاتا تھا۔ گویا امیر یا خلیفہ کی غیر موجودگی وہ اس کا نائب اور حکمران وقت ہوتا تھا۔ آپ کے دادا کا نام نہ صرف ان کی تصنیفات بلکہ ان کے عہدہ جلیلہ کی وجہ سے پورے اندلس میں عرف عام تھا۔

ابن زہر، ابن طفیل اور ابن رشد میں دانت کاٹی دوتی تھی۔ ابن طفیل اور ابن زہر کا خاندان جاہ و حشمت اور علم و فضل کی دولت سے مالا مال تھا۔ خاندان بنی زہر میں عبد الملک (ابو مروان) ابن زہر اور ابو بکر ابن زہر ممتاز حیثیت کے مالک تھے۔ اس خاندان کا جد امجد ابو الاعلیٰ ابن زہر (1130ء) اشبیلیہ کا رہنے والا نہایت معزز محدث، طبیب، مصنف اور فقیہ تھا۔ اس کے فرزند دبند عبد الملک (ابو مروان ابن زہر 1162 Avenzoar) نے مشرق کے اسلامی ممالک میں جا کر طب کی اعلیٰ تعلیم حاصل کی تھی۔

دوم: الاورام فی الغیثہ القلب tumors of the membrane
of the heart

ابن رشد (قاضی) اور ابو بکر ابن زہر (ڈاکٹر) میں نیاز مندانہ تعلقات کی تین وجوہات تھیں: ہم پیشہ، ہم منصب اور پرانے خاندانی تعلقات۔ ابن رشد دوستی کے رشتہ اخوت کو بہت اہمیت دیتے تھے فرماتے دوست کی طرف سے جو تکلیف پہنچتی ہے وہ دشمن کی دی ہوئی تکلیف سے زیادہ سخت ہوتی ہے۔ (فصل المقال صفحہ 25)

ابو بکر ابن طفیل کی پیدائش بارہویں صدی کے ابتداء میں اور وفات 1185ء میں ہوئی۔ آپ بے مثل طبیب، ریاضی داں، اور خوش گوشاعر ہونے کے ساتھ فلسفہ کی تمام شاخوں پر قدرت رکھتے تھے۔ اندلس کے محققین نے کثیر تعداد میں آپ سے زانوئے تلمذ طے کیا تھا۔ ارسطو کی کتابوں کی تشریح و تخیص کا جو کام اندلس کے عظیم فلاسفر اور سائنسدان ابن بابہ نے شروع کیا تھا وہ ادھورا رہ گیا تھا۔ خلیفہ ابو یعقوب یوسف نے اس تحقیقی کام کو مکمل کرنے کی خواہش کا اظہار ابن طفیل سے کیا جو پیرانہ سالی کی وجہ سے خود نہ کر سکتے تھا اس لئے انہوں نے یہ مشکل علمی کام ابن رشد جیسے ابھرتے ہوئے نوجوان عالم فاضل کو سونپ دیا۔

ابن طفیل نے طبیعیات، الہیات اور فلسفہ جیسے دقیق موضوعات پر خامہ فرسائی کی اور ایک رسالہ نفس پر نیز دو کتابیں طب پر لکھیں۔ ابن طفیل اور ابن رشد کے درمیان علمی اور فلسفیانہ مسائل پر جو خط و کتابت ہوئی تھی اس کو بھی اس کی تصنیفات میں شمار کیا جاتا ہے۔ لیکن اس کی تمام تصنیفات میں سے ایک کتاب جی بن یقظان کی وجہ سے اس کا نام امر ہو گیا۔ اس کتاب نے تاریخی اور فلسفیانہ طور پر بہت مقبولیت حاصل کی۔ فرنج، انگلش، جرمن، سپینش، ڈچ اور اردو زبانوں میں اس کے لاتعداد تراجم شائع ہوئے۔ عربی میں کتاب کا ایک نسخہ کنگسٹن (کینیڈا) کی پبلک لائبریری میں بھی ہے جو بیروت سے شائع ہوا تھا۔ جی بن یقظان کے لکھنے کا مقصد بہت اعلیٰ و اشرف تھا مصنف کے نزدیک ایک ترقی یافتہ تمدن کیلئے صرف عقلی اور کشفی علوم کافی نہیں بلکہ اخلاقی اور مذہبی علوم کی بھی ضرورت ہے۔ ابن طفیل نے اس کتاب کے ذریعہ حکمت، طریقت، اور شریعت تینوں میں مطابقت پیدا کرنے کی عمدہ کوشش کی ہے۔

ایک عرصہ مصر میں طبابت کے بعد وہ اندلس واپس لوٹا اور اشبیلیہ میں طبابت شروع کی۔ جارج سارٹن نے اسے گری ٹیٹ کلنیشن آف اسلام اینڈ مڈل ایجز کہا ہے۔ ابو مروان کے بعد اس کا تخت جگر ابو بکر ابن زہر (1110-1199ء) بھی کامیاب ادیب، نغز گو شاعر، اور طبیب تھا۔ باپ کی زندگی میں وہ اس کے ہمراہ امیر عبدالمومن کے شاہی دربار میں ملازم رہا اور اس کی وفات پر امیر عبدالمومن نے اسے اپنا پرسنل فزیشن مقرر کیا۔ پھر طبابت اس خاندان کا چھ نسلوں تک موروثی پیشہ رہا اور کئی افراد خاندان خلفاء کے شاہی طبیب مقرر ہوئے۔^⑤

ابن رشد دوستوں پر جان چھڑکتے تھے اور ارسطو کے اس مقولہ پر صدق دل سے یقین رکھتے تھے: "ہر نئی چیز اچھی ہوتی ہے مگر دوستی جتنی پرانی ہو عمدہ اور مضبوط ہوتی ہے۔" شاعر نے کیا خوب کہا ہے: اے ذوق کسی ہمد میرینہ کا ملنا۔ بہتر ہے ملاقات مسجا و خضر سے۔ جب ان کی پروفیشنل لائف شروع ہوئی تو سب سے پہلے ان کے نیاز مندانہ تعلقات طبیب حاذق ابو مروان ابن زہر (1162-1092ء) سے قائم ہوئے۔ دونوں میں اس قدر چھڑ گئی کہ جب ابن رشد نے "کلیات فی الطب" مکمل کی تو ابن زہر سے فرمائش کی کہ وہ بھی طب پر ایک کتاب لکھے تا دونوں کی کتابیں اس فن پر انسائیکلو پیڈیا قرار دی جائیں۔ چنانچہ ابن رشد کلیات میں رقم طراز ہیں:

طب پر ابن زہر کی "کتاب التیسیر فی المدوہ والتدبیر" کے علاوہ اس کی دو مشہور و معروف کتابیں کتاب الاغذیہ، کتاب الاقتصاد فی اصلاح الانفس والاجساد ہیں۔ آپ دنیا کے پہلے پیراسٹالوجسٹ (parasitologist) تھے کیونکہ کتاب التیسیر میں خارش (scabies) کی نشاندہی اور وجوہات آپ نے پہلی بار بیان کیں۔ فن طب میں آپ کی قابل ذکر کنٹری بیوشن دو قسم کے گلیٹیوں (Tumors) کی نشاندہی کی وجہ سے ہے:

اول: الاورام التي تحدث فی الغیثہ الذی یقسم الصدر طولان

Tumors produced in the membrane that separates the length of the chest

جارج سارٹن کا کہنا ہے کہ ابن طفیل اور ابن رشد کے بغیر مغربی اسلام بلاشبہ فلسفہ کا صحرا ہوتا۔

اندلس کے ممتاز صوفی، عہد ساز فقیہ، اور فاضل مصنف شیخ الاکبر محی الدین ابن العربی (1165-1240ء) سے بھی ابن رشد کے ذاتی تعلقات تھے۔ جب ابن رشد قرطبہ کے قاضی تھے تو انہوں نے ان سے ایک بار درخواست کی کہ میں آپ جناب سے تصوف کے چند مسائل پر گفتگو کرنا چاہتا ہوں لیکن ابن العربی نے بحث کرنے سے انکار کر دیا۔ جس سال ابن رشد کا انتقال پر ملال ہوا، اسی سال ابن العربی (عمر 23 سال) مشرق کے اسلامی ممالک کی سیاحت کو روانہ ہوئے۔ ابن العربی بنفس نفیس ابن رشد کے جنازہ میں شریک ہوئے اور تجہیز و تکفین کے بعد مراکش میں سے ہوتے ہوئے مصر پہنچے۔

تاریخ کی کتابوں میں ابن العربی اور ابن رشد کے درمیان خود ابن العربی کی زبانی ایک ملاقات کا حال یوں بیان ہوا ہے: "میں نے وہ دن ابو لید ابن رشد کے گھر قرطبہ میں گزارا۔ اس نے اس خواہش کا اظہار کیا تھا کہ وہ مجھ سے ملاقات کا متمنی ہے کیونکہ وہ میرے بعض الہامات سن چکا تھا جو مجھ پر کج عزالت میں نازل ہوئے تھے اور جن کو سن کر اس نے حیرت و استعجاب کا اظہار کیا تھا۔ چنانچہ اس بات کے پیش نظر میرے والد جو اس کے قریبی دوستوں میں سے تھے کوئی تجارتی معاملہ طے کرنے کے بہانے مجھے اپنے ساتھ اس کے گھر لے گئے تاکہ وہ مجھ سے متعارف ہو جائے۔ اس وقت میں بغیر ڈاڑھی کے نو جوان لڑکا تھا۔ جو نبی میں گھر میں داخل ہوا، فلاسفر اپنی جگہ سے میرا خیر مقدم کرنے کے لئے مجھانہ اور برادرانہ رنگ میں اٹھ کھڑا ہوا، اور مجھے سینے سے لگا لیا۔ پھر اس نے مجھے "ہاں" کہا اور اطمینان کا اظہار کیا کہ میں اس کا مدعا سمجھ گیا ہوں۔ میں نے اس کے برعکس اس کی نیت جان کر کہ کیوں کروہ خوش ہوا، جواباً کہا "نہیں"۔ یہ سن کر ابن رشد مجھ سے ذرا ادھر ہو گیا، اس کے چہرے کا رنگ بدل گیا اور وہ شک میں مبتلا ہو گیا جو کچھ اس نے میرے بارے میں سوچا تھا۔ اب اس نے مجھ سے سوال کیا: تم نے الہام اور عارفانہ تجلی سے کس عقدے کا حل تلاش کیا ہے؟ کیا یہ عقل و تدبر سے حاصل ہونے والے حل سے میل کھاتا ہے؟ میں نے جواب دیا کہ ہاں اور نہیں، مثبت اور منفی کے درمیان مادہ کے ماوراء روحمیں پرواز کرتی ہیں، اور گردنیں اپنے جسموں سے خود کو الگ کر لیتی ہیں۔

یہ سن کر ابن رشد کا رنگ فق ہو گیا، میں نے اس کو تھرتھراتے دیکھا اور یہ فقرہ اس کے لبوں پر

تھا لا غالب الا اللہ۔ یہ اس لئے تھا کیونکہ وہ میرا اشارہ سمجھ گیا تھا۔۔۔ اس کے بعد اس نے میرے والد سے مجھ سے دوبارہ ملنے کی خواہش کی تاکہ وہ مجھے بتلا سکے میری بات کا جو وہ مطلب سمجھ سکا تھا۔ وہ جاننا چاہتا تھا کہ جو اس نے سمجھا آیا وہ وہی تھا جو میرے کلام کا مقصد تھا یا کچھ اور۔ وہ عقل سے کام لینے اور تدبر کرنے والے لوگوں میں سے رجل عظیم تھا۔ وہ خدا کا شکر بجالایا کہ اس کی زندگی میں اس کو ایسا شخص دیکھنے کا موقع ملا جو گوشہ تنہائی میں جہالت کی حالت میں داخل ہوا اور بغیر مطالعہ، بحث و مباحثہ اور تحقیقات کے کندن بن کر نکلا۔"

ابن العربی کی ایک اور ملاقات ابن رشد سے کشف کی حالت میں ہوئی: "ایک بار ایک پردہ میرے اور اس کے درمیان اس طرح تھا کہ میں تو اس کو دیکھ سکتا تھا مگر وہ مجھے نہیں دیکھ سکتا تھا، نیز وہ میری موجودگی سے بالکل بے خبر تھا۔ وہ اس قدر منہمک تھا کہ اس نے میری طرف بالکل توجہ نہ کی اور میں نے خود سے کہا اس آدمی کا اس راستہ پر قدم رنجہ ہونا مقدر نہیں جس پر میں گامزن ہوں۔" ⑥

شاہی دربار سے تعلقات

ابن رشد کے نصیب کا ستارہ موحدین کی سلطنت میں بام عروج کو پہنچا جن کا پہلا حکمران خلیفہ عبدالمومن بن علی تھا۔ اس نے بتیس سال 1130-1163ء تک حکومت کی۔ موحدین سلطنت کے جملہ حکمرانوں میں سے وہ پہلا فرمانروا تھا جس نے فلسفیانہ علوم میں خاص دلچسپی کا عملی طور پر اظہار کیا۔ اس نے اپنے شاہی دربار میں اندلس کے دیوقامت فلسفی اور حکیم جیسے ابن بلجہ، مروان ابن زہر، ابن طفیل جمع کئے ہوئے تھے۔

خلیفہ عبدالمومن کے دربار میں ابن رشد کی رسائی کا قصہ کچھ یوں ہے کہ عبدالمومن کی حکومت سے پہلے سکولوں کی عمارتیں خاص طور پر تعمیر نہیں کی جاتی تھیں بلکہ اندلس میں بچوں کو تعلیم صرف مساجد میں دی جاتی تھی لیکن عبدالمومن نے تعلیم کو عام رواج دینے کے لئے مدارس قائم کرنے کا منصوبہ بنایا۔ اس تجویز کو عملی جامہ دینے کے لئے اس کو چند تجربہ کار تعلیمی مشیروں کی ضرورت تھی جو خود عالم فاضل ہو سنے کیساتھ ماہر تعلیم بھی ہوں۔ عبدالمومن کی نظر انتخاب ابن رشد پر پڑی جو اس کی نظر میں اس اہم تجویز کو عملی جامہ دینے کی اہلیت و صلاحیت رکھتا تھا۔ ابن رشد کو 1153ء میں مراکش طلب کیا گیا۔ وہاں

پہنچنے پر خلیفہ کو جب اس کی محققانہ لیاقت، علمی کمالات، روشن خیالی، وسعت علم اور وسیع النظری کا علم ہوا تو اسے شاہی دربار کے خاص الخاص مصاحبوں (ایڈوائزرز) میں شامل کر لیا۔

عموماً اٹھارہ سال کے نو جوان کسی نہ کسی پیشہ سے منسلک ہو جاتے ہیں۔ اس لئے ابن رشد جب اٹھارہ سال کے ہوئے تو کون سا پیشہ اپنایا؟ تاریخ میں اس بارہ میں کچھ نہیں ملتا۔ البتہ قرین قیاس ہے کہ چونکہ آپ کے والد محترم قرطبہ کے قاضی تھے اس لئے آپ بھی مقدمات لے کر ان کی عدالت میں حاضر ہوتے ہوں۔ یہ بھی ممکن ہے کہ آپ قرطبہ کی شاہی لائبریری جس میں چار لاکھ نادر کتابیں تھیں وہاں کتابوں کے مطالعہ میں وقت گزارتے ہوں کیونکہ ان کا مطالعہ خاصا وسیع تھا۔ کتابیں پڑھنے سے دماغ کو ہمیز لگتی ہے، جس کی کو ایک دفعہ مطالعہ کا نشہ لگ جائے تو جب تک وہ کتاب یا رسالہ پڑھ نہ لے یہ نشہ دور نہیں ہوتا۔ نیز کتابیں علم و عرفان کا سرچشمہ ہوتی ہیں اور بعض شواہد سے ظاہر ہوتا ہے کہ طب میں آپ کا علم کتابی حد تک محدود تھا۔ علم وہ دولت ہے جو خرچ ہونے سے بڑھتی ہے، خدا اس دولت میں برکت دیتا ہے جو مخلوق خدا کے لئے خرچ کی جائے۔

ابن رشد نے جب ستائیس سال کی عمر میں مراکش کا سفر کیا تو وہ اس وقت علم فلکیات کے بعض مسائل کی تحقیقات میں مصروف تھے لیکن وہاں جا کر بھی ستارہ بینی اور مشاہدات فلکی کا سلسلہ بڑا بر جاری رہا۔ اس چیز کا ذکر انہوں نے ارسطو کی ایک کتاب کی شرح میں کیا ہے۔

خلیفہ عبدالمومن کا فلسفیانہ علوم کی طرف فطری رجحان تھا، اس نے اپنے کتب خانے میں کثیر تعداد میں بیش قیمت فلسفیانہ کتابیں جمع کی ہوئی تھیں۔ اس کے دربار میں فلسفی بھی حاضر رہتے تھے جن میں سب نے ممتاز ابن طفیل تھا۔ ابن طفیل ہی کی بدولت دیگر نامور فلاسفہ بھی وہاں جمع ہوئے تھے۔ ایک روز خلیفہ عبدالمومن نے فلسفیانہ مسائل پر گفتگو کے دوران ابن طفیل سے کہا "ارسطو کا فلسفہ بہت دقیق ہے اور مترجمین نے ترجمے کوئی عمدہ نہیں کئے۔ کاش کوئی شخص آمادہ ہو جائے تو اس کا خلاصہ تیار کر کے اس کو قابل فہم بنادے۔" ابن طفیل نے خلیفہ کی اس خواہش کا ذکر ابن رشد سے کیا اور کہا برادر من میں تو بوڑھا ہو گیا ہوں، امیر المؤمنین کی خدمت سے فرصت نہیں ملتی کہ ایسا علمی کام کر سکوں، میں خوب جانتا ہوں تم اس کام کو بخوبی سرانجام دے سکتے ہو۔ ابن طفیل کی نگاہ انتخاب ابن رشد جیسے قابل جوہر پر پڑی، دراصل

اس نے ابن رشد میں چھپے گوہر کو پہچان لیا تھا اس لئے اس نے اپنے قابل رفیق اور شاگرد کو اس جانب توجہ دلائی کہ چونکہ ارسطو کی جتنی شرحیں آج تک کی گئیں ہیں وہ تمام کی تمام مبہم اور ناقابل فہم ہیں اس لئے تم کو یہ علمی خدمت انجام دینی چاہئے۔ ابن رشد اس علمی منصوبہ پر آمادہ ہو گئے اور اسی دن سے ارسطو کی کتابوں کی شرحیں لکھنی شروع کر دیں۔

خلیفہ عبدالمومن نے جب 1163ء میں اس دنیا سے فانی سے کوچ کیا تو اس کا چھوٹا بھائی ابو یعقوب یوسف سریر آرائے خلافت ہوا۔ اب یعقوب یوسف بلند حوصلہ خلیفہ اور بذات خود فاضل اجل تھا۔ وہ تیغ و قلم کے دونوں میدانوں میں یکتا زمانہ تھا۔ علوم عربیہ میں اس کا کوئی ہمسر نہ تھا۔ صحیح بخاری کے کئی حصے اس کے نوک زبان تھے۔ حافظ قرآن ہونے کے علاوہ فقہ میں مہارت رکھتا تھا۔ طب میں بھی اس کو کمال حاصل تھا۔ فلسفہ کا اس کو خاص ذوق تھا۔ فلسفہ کی کتابیں کثیر تعداد میں اس کی شاہی لائبریری کی زینت تھیں۔

ابن طفیل خلیفہ ابو یعقوب کے دربار میں بھی فلسفیوں کا سردار (سائینٹفک ایڈوائزر) تھا۔ ابن طفیل نے شاہی دربار میں فلسفہ کے ائمہ فن جمع کئے ہوئے تھے۔ اب تک ابن رشد کو فلسفیانہ حیثیت سے زیادہ شہرت حاصل نہ تھی لیکن ابو یعقوب یوسف کے دربار میں پہنچ کر ان کی علمی حیثیت لوگوں پر بطور فلسفی کے عیاں ہوئی۔ ابن رشد نے یہ واقعہ اپنے ایک شاگرد سے کچھ اس طرح بیان کیا جسے عبد الواحد مراکشی نے اپنی تصنیف "المعجب فی تلخیص اخبار المغرب" میں رقم کیا ہے:

"جب میں دربار میں داخل ہوا تو ابن طفیل وہاں حاضر تھا۔ اس نے امیر المؤمنین یوسف کے حضور مجھ کو پیش کیا اور میرے خاندانی اعزاز، میری ذاتی لیاقت، میرے ذاتی اوصاف کو اس رنگ میں بیان کیا جس کا میں مستحق نہ تھا۔ لیکن اس سے میرے ساتھ اس کی مخلصانہ محبت و عقیدت کا اظہار ہوتا تھا۔ پھر یوسف میری طرف مخاطب ہوا، پہلے میرا نام و نسب پوچھا پھر فوراً یہ سوال داغ دیا کہ حکماء افلاک کے متعلق کیا رائے رکھتے ہیں؟ یعنی ان کے نزدیک عالم کائنات قدیم ہے یا حادث؟ یہ سوال سن کر مجھ پر خوف کی حالت طاری ہو گئی اور میں نے بہانے تلاش کرنے شروع کر دیے۔ میں نے عرض کیا کہ میں فلسفہ سے واقف نہیں ہوں۔

و اما من جاء بعد هم من المعاصرين لنا نهم بعد في حد التزايد والوقوف
على غير كمال او لمن لم تصل اليها حقيقه ابن بلجہ کے بعد جو فلاسفہ ہمارے معاصر ہیں وہ
ابھی دور نکون میں ہیں اور کمال کو نہیں پہنچے ہیں اور اس بناء پر ان کی اصلی قابلیت کا اندازہ ابھی نہیں ہو سکتا
یہاں ہمارے معاصر میں اشارہ ابن رشد کی طرف ہے۔ اسی حسن ظن کی بناء پر ابن طفیل نے ابن رشد کو
یوسف بن عبدالمومن کے دربار میں رسائی دلوائی تھی۔

خلیفہ ابو یعقوب یوسف کے دربار میں پذیرائی اور قدر شناسی کے بعد ابن رشد کی دنیوی ترقی
اور علمی فضیلت کا دور شروع ہوا اور وہ شہرت کے پردوں پر اڑنے لگے۔ جب ان کو 1169ء میں اشبیلیہ کا
قاضی (جسٹریٹ) مقرر کیا گیا تو انہوں نے قرطبہ سے اشبیلیہ میں رہائش اختیار کر لی۔ شرح کتاب
الحیوان کے چوتھے باب میں جو آپ نے اس سال مکمل کی، آپ نے قاضی کے فرائض بیان کئے، اور
معذرت طلب ہوئے کہ اگر کتاب میں سہو و خطا ہو گئی ہو تو معافی کا امید خواہ ہوں کیونکہ عہدہ قضا کی
مصرفیتوں سے فراغت ہی نہیں ملتی۔ نیز میرا کتب خانہ بھی قرطبہ میں ہے اور حوالوں کے لئے مطلوبہ
کتابیں اس وقت یہاں موجود نہیں۔ تین سال بعد یعنی 1172ء میں قرطبہ واپس منتقل ہوئے۔ غالباً اسی
سال انہوں نے ارسطو کی کتابوں کی ایسی شرحیں لکھنی کیں جو تنوع مضامین اور وسیع معلومات کے پیش نظر
شرح بسیط کہلاتی ہیں جبکہ اس سے پہلے جو شرحیں لکھیں وہ مختصر (epitome) ہوتی تھیں۔

ابن رشد کو جتنا علمی شوق تھا وہ اسی قدر کثیر الاشغال بھی تھے لیکن اس کثیر الاشغالی میں بھی
تصنیف و تالیف کا کام ہمہ وقت جاری رہتا تھا۔ علمی کاموں کے لئے دماغی سکون، ارتکاز، نجی امور، عائلی
مسائل سے فرصت کی ضرورت ہوتی ہے لیکن دربار سے تعلقات اور کورٹ کے چیف جسٹس ہونے کے
ناطے آپ معمولات زندگی میں از حد مصروف رہتے تھے۔ خود ان کی دلی خواہش تھی کہ دنیا کے کاموں
سے فارغ ہو کر تمام وقت صرف اور صرف علمی کاموں میں صرف کریں لیکن ایسا ہونا ممکن نہ تھا۔ اپنی
تصنیفات میں انہوں نے شکایت کی ہے کہ میں فرائض منصبی کے پیش نظر بہت مجبور ہوں، اتنا وقت نہیں
کہ تصانیف اور شرحوں کے کام سکون خاطر سے سرانجام دے سکوں۔ علم فلکیات کی مشہور و معروف کتاب
سطی کی تلخیص میں انہوں نے لکھا کہ میں نے صرف اہم مطالب لئے ہیں کیونکہ میری حالت بالکل

خلیفہ یوسف میری بدحواسی کو تاڑ گیا اور ابن طفیل کو مخاطب ہو کر اس مسئلہ پر گفتگو شروع کر دی۔
ارسطو، افلاطون اور دیگر حکمائے متقدمین نے جو کچھ اس مسئلہ پر کہا ہے اس کو تفصیل کے ساتھ
بیان کیا۔ پھر متکلمین اسلام نے حکماء پر جو اعتراضات کئے ہیں وہ ایک ایک کر کے بیان
کئے۔ یہ دیکھ کر مجھ پر خوف کی جو حالت طاری تھی وہ ختم ہو گئی۔ لیکن مجھے تعجب ہوا کہ خلیفہ
یعقوب یوسف علوم عقلیہ میں اتنی دستگاہ رکھتا تھا جو طبقہ علما میں بھی شاذ و نادر کسی کو حاصل ہوتی
ہے حالانکہ علما اس قسم کی بحثوں میں اکثر مصروف رہتے ہیں۔ اب یوسف نے میری طرف
توجہ مبذول کی تو میں نے مکمل آزادی کے ساتھ اس موضوع پر اپنے خیالات کا اظہار کیا۔ جب
میں دربار سے رخصت ہونے لگا تو انہوں نے مجھ کو نقد مال، خلعت، ایک گھوڑا سواری کا، اور
بیش قیمت گھڑی بطور انعام کے عنایت کی"

ابن رشد نے یہ جو کہا کہ ابن طفیل نے میرے ذاتی اوصاف اس رنگ میں بیان کئے جس
میں مستحق نہ تھا دراصل انہوں نے کس نفسی سے کام لیا تھا کیونکہ ابن طفیل اس بات سے خوب آگاہ تھا
ابن رشد 1157ء سے لے کر 1163ء تک ارسطو کی بیس کے قریب کتابوں کے جوامع لکھ چکے
جیسے فزکس، مابعد الطبیعیات، اور منطق کا مجموعہ (آرگنائن)۔ پھر طب پر ان کی محققانہ تصنیف 'الکلی
فی الطب' 1162ء میں منظر عام پر آئی تھی۔ اس لئے وہ اپنی ذات میں ایک مسلمہ طبیب، فلاسفہ
شارح ارسطو کا درجہ حاصل کر چکے تھے۔

بعض مؤرخین کا خیال ہے کہ شاید خلیفہ ابو یعقوب یوسف ابن رشد سے ارسطو کے فلسفہ
شرح و تلخیص اس لئے کرانا چاہتا تھا تا کہ مغرب میں اس کو وہی فضیلت حاصل ہو جائے جو خلیفہ مامون
الرشید کو مشرق میں حاصل تھا۔ ابن رشد اور ابن طفیل میں گہرے دوستانہ مراسم تھے۔ ابن طفیل چونکہ گو
شناس تھا اس لئے اس کی دور رسا عقل، اور دور اندیشی کے طفیل ابن رشد سے وہ علمی کارنامہ انجام پذیر
جس کے باعث وہ تین صدیوں تک یورپ کے لاطینی حلقوں میں آفتاب نیم روز کی طرح چمکتے رہے۔
ابن طفیل ابن بلجہ کا شاگرد ہونے کے ساتھ اس کا مقلد تھا۔ چنانچہ وہ اپنے فلسفیانہ ناول 'حی ابن یقظان'
میں ابن بلجہ کی تصانیف کے تذکرہ میں ابن رشد کا ذکر درج ذیل الفاظ میں کرتا ہے

ایسے شخص جیسی ہے جس کے مکان میں آگ لگی ہو اور وہ اضطراب کی حالت میں مکان کی قیمتی اشیاء کو باہر نکال نکال کر پھینک رہا ہو۔ عدالت کے کاموں کے سلسلہ میں ان کو دور و نزدیک شہروں کے لمبے لمبے سفر بھی کرنے پڑتے تھے، آج مراکش میں تو کل قرطبہ میں اور پھر دوبارہ افریقہ کا سفر۔ لیکن اس دوران بھی ترجمہ و تالیف کا سلسلہ جاری رہتا تھا۔ یاد رہے کہ دس سال تک 1172-1182ء آپ قرطبہ میں قاضی کے عہدہ پر فائز رہے۔

کتاب البیان اور کتاب الآلہیات 1174ء میں دونوں اکٹھی لکھنا شروع کیں لیکن اس دوران صاحب فراش ہو گئے، زندگی کی کوئی امید نہ رہی۔ اس خیال کے پیش نظر پہلی کتاب کو چھوڑ کر کتاب الآلہیات کو مکمل کرنا شروع کر دیا۔ 1178ء میں ان کو مراکش کا سفر کرنا پڑا تو یہاں رسالہ جواہر الکون زیب قرطاس کیا۔ کچھ ماہ بعد آپ کو اشبیلیہ واپس آنا پڑا تو یہاں علم کلام میں دو جلیل القدر کتابیں یعنی بابا المقال اور کشف عن مناسج الادلۃ (1179ء) قلم بند کیں۔

1182ء میں ابن طفیل کی وفات کے بعد خلیفہ یوسف نے ان کو مراکش بلوا کر اپنا شاہی طبیب مقرر کیا۔ خلیفہ آپ کی خدمات سے اتنا خوش تھا کہ اسی سال محمد بن مغیث کی رحلت پر انہیں قاضی القضاۃ مقرر کیا گیا۔ یوں شاہی طبیب ہونے کے باعث ان کو مراکش میں قیام کرنا پڑتا تھا تو دوسری جانب چیف جسٹس ہونے کے باعث اندلس کے تمام اضلاع کا دورہ کرنا پڑتا تھا۔ یہ ان کی دنیوی ترقی میں آخری منصب تھا جس پر ان کے دادا محترم اور والد ماجد بھی سرفراز رہ چکے تھے۔

نوسال کے عرصہ 1169-1178ء میں آپ ارسطو کی کتابوں کی تلاخیص اور شروح متوسط لکھتے رہے۔ ہاں 1174-1180ء کے دوران آپ نے اپنی اور بچل کتابیں لکھیں جیسے فصل المقال، کشف عن المناہج، اور تحافت التحافت۔ شروح بسیط (تفاسیر) آپ نے اس کے بعد لکھنا شروع کیں۔ خلیفہ ابو یعقوب یوسف کی وفات پر اس کا نور نظر یعقوب منصور (1184-1199ء) تخت نشین ہوا جو نہایت دین دار، عالم باعمل تھا۔ وہ بیچ وقت نماز جماعت کے ساتھ مسجد میں ادا کرتا تھا۔ اس کے دور خلافت میں مؤحدین کی حکومت اپنے عروج پر پہنچ گئی۔ اس نے عیسائیوں کو شکست دے کر اندلس کے کھوئے ہوئے اضلاع واپس لے لئے بلکہ ایک وقت میں تو وہ ان کے دار الخلافہ طلیطل

Toledo پہنچ گیا۔ وہ فقہ وحدیث میں مہارت رکھتا تھا اس نے فقہاء کو حکم دیا تھا کہ وہ کسی امام کی تقلید نہ کریں بلکہ خود اجتہاد سے فیصلے کریں۔ عدالتوں میں جو فیصلہ کیا جاتا تھا وہ قرآن، حدیث، اجماع اور قیاس کی روشنی میں کیا جاتا تھا۔

خلیفہ منصور نے بھی اپنے باپ کی طرح ابن رشد کی بہت قدر دانی کی بلکہ اس کے عہد میں ابن رشد کو اتنی قدر و منزلت حاصل ہوئی جتنی اس سے پہلے کسی اور کو حاصل نہیں ہوئی تھی۔ ابن رشد کو خلیفہ منصور کی ندیمی کا بھی فخر حاصل تھا کیونکہ خلیفہ فرصت کے اوقات میں آپ کے ساتھ بے تکلف ہو کر علمی مسائل پر گفتگو کیا کرتا تھا۔ یہ بے تکلفی اتنی بڑھ گئی کہ گفتگو کے دوران ابن رشد منصور کو اسرار یا انی کہہ کر مخاطب ہوتا تھا۔ عمر کے آخری حصہ میں ابن رشد قرطبہ میں زیادہ وقت علمی مشاغل میں گزارتے تھے۔ 1195ء میں خلیفہ منصور کو اطلاع ملی کہ عیسائی بادشاہ الفانسو ہشتم (Alphonso VIII) اندلس کے اسلامی علاقوں میں فساد ڈال کر مسلمانوں کی بستیوں کو لوٹ رہا ہے تو الفانسو کے مقابلہ کے لئے مہم پر جانے کے لئے قرطبہ سے روانہ ہونے سے قبل اس نے ابن رشد کو بلوایا اور سر آنکھوں پر بٹھایا۔ قصر شاہی میں افسران حکومت کی جو نشست گاہیں مقرر تھیں ان میں عبدالواحد ابی حفص جو خلیفہ منصور کا داماد اور ندیم خاص تھا اس کی کرسی تیسرے نمبر پر تھی مگر ابن رشد اس سے بھی آگے بڑھ گئے اور خلیفہ منصور نے ان کو اپنے پہلو میں جگہ دی اور دوستانہ رنگ میں بے تکلفانہ باتیں کیں۔ جب ابن رشد شاہی دربار سے باہر قدم رنجہ ہوئے تو دوست احباب ان کے منتظر تھے، سب نے اس سرفرازی پر ان کو ہدیہ تبریک پیش کیا، لیکن ابن رشد نے کہا کہ یہ مبارکباد کا موقعہ نہیں کیونکہ امیر المومنین نے میری توقع سے بڑھ کر عزت افزائی ہے۔ شاید اس خاطر مدارت اور تقرب کا برا انجام ہو۔ یہاں ان کے اعداء بھی موجود تھے جنہوں نے شہر میں بے پرکی خبر ازا دی کہ امیر المومنین نے ان کے قتل کا حکم دیا ہے۔ اس لئے ابن رشد نے اپنے خادم سے کہا کہ وہ گھر میں جا کر کہہ دے کہ ان کے گھر پہنچنے سے قبل بیئر، کبوتر بھون کر تیار رکھیں۔ اس امر میں یہ پیغام پنہاں تھا کہ اہل خانہ کو ان کی خیر و عافیت کی اطلاع ہو جائے۔

خلیفہ سے ابن رشد کا یہ تقرب اور بے تکلفی ان کے دشمن اور سفلی حاسد ایک آنکھ نہ دیکھ پائے۔ جیسا کہ ابن رشد نے اس خدشہ کا اظہار کیا تھا کہ شاید یہ تقرب برے نتائج پیدا کرے بالکل ایسا

کے ساتھ میل جول رکھے۔

(3) ایک دفعہ قرطبہ کے مجسمین نے پیش گوئی کہ فلاں دن ہوا کا ایک ایسا طوفان آئے گا کہ تمام لوگ ہلاک ہو جائیں گے۔ اندلس میں یہ پیش گوئی جب زبان زد عام ہوئی تو عوام الناس اس قدر وحشت زدہ ہو گئے کہ گھروں میں نہ خانے کھود لئے۔ قرطبہ کے گورنر نے شہر کے علما جن میں قاضی قرطبہ ابن رشد بھی شامل تھا گورنر ہاؤس میں بلوا کر اس موضوع پر گفتگو کی کہ ستاروں کے اثر کے تحت اس طوفان سے متعلق ان کی کیا رائے ہے؟ گفتگو کے دوران شیخ ابو محمد عبد الکبیر نے کہا کہ اگر ہوا کا یہ طوفان واقعی آگیا تو قوم عاد کے بعد یہ دوسرا تباہ کن طوفان ہوگا۔ اس کی یہ رائے سن کر ابن رشد شیخ پا ہو گئے اور کہا کہ خدا کی قسم قوم عاد کا کوئی وجود ہی نہ تھا۔ چونکہ یہ قرآن مجید کی آیت کریمہ 54:19 کا صریح انکار تھا اس لئے قاضی شہر کی یہ رائے سن کر محفل میں موجود علما چراغ پا ہو گئے۔

(4) ابن رشد کے دشمنوں نے جو اس کی ہمسری کا دعویٰ رکھتے تھے منصور کی خدمت میں اس کی فلسفیانہ کتابوں کی بعض تلامیخیں پیش کیں۔ ایک کتاب میں ابن رشد کے ہاتھ کا لکھا بعض قدمائے فلاسفہ کا یہ قول موجود تھا کہ زہرہ سیارہ دیوتا ہے۔ خلیفہ منصور نے ابن رشد کو دربار میں طلب کیا اور مذکورہ کتاب کو غصہ سے اس کے سامنے پھینک کر پوچھا کیا یہ تمہاری تحریر ہے؟ ابن رشد نے تردید کی۔ اس پر خلیفہ منصور نے کہا اس تحریر کے لکھنے والے پر خدا کی لعنت ہے اور تمام حاضرین سے کہا وہ بھی لعنت بھیجیں۔ اس کے بعد اس نے ابن رشد کو ذلت آمیز طریقے سے رخصت کیا اور حکم جاری کر دیا کہ جو لوگ فلسفیانہ بحثوں میں مشغول ہیں ان کو فوراً جلاوطن کر دیا جائے۔ ایک اور فرمان یہ بھی جاری کیا گیا کہ لوگ فلسفیانہ علوم کا مطالعہ بالکل ترک کر دیں، فلسفہ کی تمام کتابیں نذر آتش کر دی جائیں۔ اس فرمان شاہی پر فوراً عمل کیا گیا اور ابن رشد کی فلسفہ اور منطق کی کتابیں قرطبہ کے ایک بازار کے چوک میں جلائی گئیں۔ یہ روایت شمس الدین ذہبی کی کتاب العصر میں موجود ہے۔

(5) ابن رشد نے جب ارسطو کی کتاب الحیوان کی شرح لکھی تو اس میں جملہ جانوروں کے ذکر میں زرافہ کے متعلق لکھا کہ میں نے اس جانور کو شاہ بربر (ملک البربر، ذومعنی ہے بربر قوم کا بادشاہ یا وحشیوں کا بادشاہ) یعنی منصور کے باغ میں دیکھا ہے۔ یہ طریقہ خطاب خلیفہ منصور کی صریح توہین تھی امیر

ہی ہوا۔ حاسدوں نے خلیفہ منصور سے ان کے ملحد و بے دین ہونے کی شکایتیں کیں تاکہ ابن رشد اس کی نظر میں گر جائے۔ بلا خروہ اپنے مقصد میں کامیاب ہو گئے اور ابن رشد نے زندگی کے آخری چار سال ذلت و رسوائی کی حالت میں گزارے۔ خلیفہ نے ان کو قرطبہ کے قریب یہودیوں کی بستی لوسینا (Lucena) میں نظر بند کر دیا۔ کہتے ہیں کہ مصیبت سے زیادہ کوئی بڑا استاد نہیں ہوتا، اس ابتلاء نے ابن رشد کی جی بھر تربیت کی۔ فی الحقیقت ان کی شخصیت کا نکھار آلام روزگار کا ہی مرہون منت تھا۔

رسوائی کے اسباب

خلیفہ ابو یوسف یعقوب المنصور مطلق العنان بادشاہ تھا۔ جو لوگ شاہی دربار میں بارسوخ اور بادشاہ کے قریب ہوتے ہیں ان کی جان ہر وقت سولی پر چڑھی رہتی ہے کہ اگر بادشاہ کی نظر عنایت پھر گئی تو ان کی زندگی کا خاتمہ ہو جائے گا۔ بادشاہ کسی اصول زندگی کے پابند نہیں ہوتے، ان کے یہاں ہر وقت سازشیوں کا مجمع لگا رہتا ہے، ہر کوئی مطلب براری کے لئے تگ و دو میں لگا رہتا ہے۔ سازشیوں کا مقصد سلطنت کی حفاظت کے بجائے مذہب کی آڑ میں اپنے اعداء کو زک پہنچانا ہوتا ہے۔ اکثر لوگ سازش کی اصل غرض کو جان نہیں سکتے۔ ابن رشد اس حقیقت سے بخوبی باخبر تھے اسی لئے آپ نے کہا تھا کہ یہ خوشی کا موقع نہیں بلکہ رنج کا موقع ہے کیونکہ یہ تقرب شاید برے نتائج پیدا کرے۔

خلیفہ منصور جس نے ابن رشد کی اس قدر عزت افزائی کی تھی وہی اس کی رسوائی کا باعث ہوا۔ یہ ایک دلفگار واقعہ ہے اس لئے مورخین نے اس کے اسباب پر چھان بین اور تحقیق کے بعد جن وجوہات کو ممکن قرار دیا ہے وہ کچھ اس طرح ہیں:

(1) علامہ ابن ابی اصیبعہ نے طبقات الاطباء میں لکھا ہے کہ ابن رشد جب خلیفہ کے دربار میں جاتا تھا تو دونوں میں بے تکلفی کی وجہ سے کسی علمی مسئلہ پر بحث کے دوران اس کو اسمع یا انی کہہ کر مخاطب ہوتا تھا۔ یہ بات خلیفہ منصور کے دل میں کھٹکتی تھی۔

(2) خلیفہ ابو یوسف یعقوب (لقب منصور) کا بھائی ابو یحییٰ جو قرطبہ کا گورنر تھا اس کے ساتھ ابن رشد کے دوستانہ مراسم تھے۔ شاید ابو یحییٰ کے ساتھ اس کی بے تکلفی خلیفہ منصور کو ناگوار گزری ہو۔ یا یہ وجہ ہو کہ منصور اپنے بھائی کے ساتھ ناراض تھا اور نہیں چاہتا تھا کہ کوئی اس کا مقرب اس کے بھائی

المؤمنین کی بجائے خلیفہ منصور کو شاہ بربر کا خطاب ناگوار گزرا۔ ابن رشد نے صفائی پیش کی کہ پڑھنے والے نے اس لفظ کو غلط پڑھا ہے میں نے ملک البرین لکھا ہے یعنی دو خطوں سین اور مراکش کا بادشاہ۔ یہ توضیح قابل قبول سمجھی گئی۔ مگر آپ کے دشمنوں نے آپ پر الحاد اور بے دینی کا جو الزام لگایا تھا اس کی بناء پر یہ معاملہ قومی اور مذہبی صورت اختیار کر گیا۔ منصور نے حکم دیا کہ ابن رشد مع شاگردوں اور پیروکاروں کے مجمع عام میں حاضر کیا جائے۔ دربار لگانے کے لئے جامع مسجد قرطبہ کا انتخاب کیا گیا۔ خلیفہ نے اس غرض سے اشبیلیہ سے قرطبہ کا خاص سفر کیا۔ قرطبہ کی جامع مسجد میں ایک عام اجتماع ہوا جس میں بڑے بڑے علماء اور فقہا شریک ہوئے اور آپ پر فرد قراود جرم لگائی گئی۔ سب سے پہلے قاضی ابو عبد اللہ بن مروان نے تقریر کی اور کہا کہ اکثر چیزوں میں نفع اور نقصان دونوں موجود ہوتے ہیں لیکن جب نفع کا پہلو نقصان کے پہلو پر غالب آجاتا ہے تو اس سے فائدہ اٹھایا جاتا ہے ورنہ ایسی چیز ترک کر دی جاتی ہے۔ اس کے بعد خطیب مسجد ابو علی بن حجاج نے فتویٰ دیا کہ ابن رشد طہد اور بے دین ہو گیا ہے۔ تب ابن رشد اور چند دیگر فضلاء ابو جعفر ذہبی، ابو عبد اللہ محمد بن ابراہیم قاضی، ابو الریح الکفیف، ابو العباس، حافظ الشاعر القرابی کو قرطبہ سے کچھ دور لو سینا کی بستی اور دیگر مقامات پر نظر بند کر دیا گیا۔ کچھ بھی ہو جو سلوک ماضی میں الکندی، ابن سینا اور ابن بابہ جیسے حکماء زمانہ سے حکمرانوں نے کیا تھا وہی سلوک ابن رشد سے روا رکھا گیا۔ یہ کافر و زندیق کا خطاب ان کو مرنے کے بعد بھی بہت مہنگا پڑا کیونکہ اسلامی ممالک میں آپ گناہ ہی رہے اور کسی نے آپ کی تصنیفات عالیہ سے استفادہ نہ کیا۔

مشہور مؤرخ انصاری کی روایت درج ذیل ہے:

يقال ان من سبب نكبة ان قال في كتاب الحيوان ان له و "رايت الزرافه عند ملك البربر" و ان ذالك وجد بخطه فاقف عليه المنصور فهم بسفك دمه ابن رشد کی بربادی کا ایک سبب یہ بیان کیا جاتا ہے کہ اس نے اپنی کتاب حیوان میں زرافہ کے ذکر میں لکھا کہ میں نے اس جانور کو بربر بادشاہ کے یہاں دیکھا ہے۔ یہ عبارت خود اس کے ہاتھ کی لکھی ہوئی تھی، منصور کو جب اس کی اطلاع ہوئی تو وہ ابن رشد کے قتل پر آمادہ ہو گیا۔

خلیفہ منصور نہایت فخر پسند اور جاہ پسند تھا لہذا یہ روایت قرین قیاس معلوم ہوتی ہے۔ اسے

بڑی بڑی شاندار عمارتیں بنوانے کا بہت شوق تھا۔ اشبیلیہ کی جامع مسجد کا بلند مینار، فن تعمیر کا عمدہ نمونہ جو اب ہیرالڈا اور (Gerald Tower) کہلاتا ہے وہ اسی نے تعمیر کروایا تھا۔ نیز مراکش شہر کی قطبیہ مسجد کا دیدہ زیب مینار بھی اسی نے بنوایا تھا۔ ایک اور واقعہ سے بھی اس بات کی تقویت ملتی ہے۔ 1191ء میں جب صلیبی فوجوں نے یورپ سے شام اور فلسطین کی طرف رخ کیا تو صلاح الدین ایوبی نے منصور سے فوجی مدد مانگی۔ خط میں صلاح الدین نے منصور کو امیر المسلمین کے خطاب سے مخاطب کیا تھا اس لئے منصور کو یہ طرز خطاب ناگوار گزرا اور مدد دینے سے انکار کر دیا۔ صلاح الدین کا قصور یہ تھا کہ اس کو امیر المسلمین تسلیم نہیں کیا لیکن ابن رشد نے اسے شاہ بربر کہہ کر قیامت برپا کر لی، اس سے زیادہ توہین کیا ہو سکتی تھی۔

جس محفل میں خلیفہ منصور یہ یہ اطلاع دی گئی اس میں ابن رشد کا دوست ابو عبد اللہ اصولی بھی موجود تھا۔ اس نے کہا کہ ابن رشد پر غلط الزام لگایا گیا ہے دراصل اس نے لکھا ہے کہ میں نے اس جانور کو ملک البرین (دونوں ممالک، اندلس اور مراکش) کے بادشاہ کے یہاں دیکھا ہے۔ اصولی کی یہ دلیل اس وقت تو پسند کی گئی اور منصور اپنا غصہ دبا گیا لیکن اس کے بعد جب ابن رشد گرفتار کیا گیا تو اس کے ساتھ ابو عبد اللہ اصولی کو بھی گرفتار کر کے یسائہ کی بستی میں جلاوطن کر دیا گیا۔

(6) بعض کا کہنا ہے کہ جتنی روایتیں اوپر بیان ہوئی ہیں ان میں سے ایک بھی ابن رشد کی رسوائی کا سبب نہ تھا بلکہ یہ وہ واقعات ہیں جو اس کی ذلت و رسوائی کے وقت ظہور پذیر ہوئے۔ اصل بات یہ ہے کہ خلیفہ منصور اس وقت بادشاہ الفانوسو شتم کے خلاف جہاد میں مصروف تھا۔ مالکی فقہ کے علما کا اس وقت ملک میں اثر و رسوخ بہت زیادہ تھا۔ اسے علماء کی مکمل حمایت کی ضرورت کے علاوہ ملک کے اندر سیاسی استحکام کی بھی ضرورت تھی۔ علما کے سیاسی اثر اور زور کا اندازہ کرتے ہوئے وقتی طور پر خلیفہ منصور نے یہی مناسب جانا کہ شاہی فرمان جاری کر دے کہ لوگ فلسفیانہ علوم کی تعلیم کو ترک کر دیں اور ایسی تمام کتابیں نذر آتش کر دی جائیں۔ نیز علما کی آتش غضب کو کم کرنے کے لئے چند فلسفیوں کو جلاوطن کر دیا۔ بہت ممکن ہے کہ خلیفہ کو یہ بات ناگوار گزری ہو کہ افسران حکومت اپنی ذمہ داریاں ادا کرنے کی بجائے فلسفہ کے مسائل سلجھانے میں مصروف ہیں۔ سرنامس آرٹلز کا کہنا ہے اور پروفیسر مانت گری

یعنی۔ آخر کار ہمیں ان کی چند ایسی ذلت آمیز کتابیں ملیں جو بظاہر قرآن مجید کی آیات سے آراستہ تھیں لیکن ان کا باطن الحاد سے بھرا ہوا تھا۔ ایسے لوگ وضع قطع، زبان اور ظاہر طور پر تو مسلمان تھے لیکن ان کا باطن مسلمانوں سے مختلف تھا۔ جب ہمیں ان کی خلاف شریعت باتیں معلوم ہوئیں تو ہم نے ان کو دربار سے نکال دیا، ان کے جلاوطن کئے جانے کا حکم جاری کیا، ان کی کتابیں جلاوادیں کیونکہ ہم مسلمانوں کو ان کے فریب سے دور رکھنا چاہتے ہیں۔ اے میری رعایا ایسے لوگوں کے گروہ اس طرح خوف کھاؤ جس طرح لوگ زہر سے ڈرتے ہیں۔ جو شخص ان کی کتابوں کو کہیں دیکھے ان کو آگ میں ڈال دے۔ اے خدا تعالیٰ ہمارے ملک کو طغیوں کے فتنہ سے محفوظ رکھ اور ہمارے دلوں کو کفر کی آلودگی سے پاک کر۔

خلیفہ منصور نے اس فرمان کے بعد فلسفہ، منطق اور حکمت کی کتابوں کو نذر آتش کئے جانے کا انتظام کیا اور یہ اہم ذمہ داری حفید ابو بکر بن زہر کے سپرد کی۔ منطق و حکمت کی تعلیم پر بھی قدغن لگا دیا گیا۔ اگر کوئی ان کے مطالعہ میں مشغول پایا جاتا تو مورد سزا ٹھہرتا۔ کتب فروشوں نے منطق و فلسفہ کی کتابیں اکٹھی کرنی شروع کر دیں اور جلد ہی اندلس ایسی کتابوں سے صاف ہو گیا۔ یاد رہے کہ اس سے پہلے 1106ء میں امام الغزالی کی فلسفہ کی کتابوں کو بھی اندلس میں جلایا گیا تھا۔ علم ریاضی اور علم ہیئت کی کتابیں اس حکم سے مستثنیٰ تھیں کیونکہ اسلامی رسومات و عبادات بشمول سمت قبلہ کے تعین میں ان علوم کی ضرورت پڑتی تھی۔

جلاوطنی کے تین سالوں میں ابن رشد پر کیا ہتی؟ قفس میں آپ کے کیا مشاغل تھے؟ نظر بندی کے دوران آپ کی دماغی حالت کیسی رہی؟ کیا تصنیف و تالیف کا شغل جاری رہا؟ ان امور کی تفصیل کتابوں میں زیادہ نہیں ملتی لیکن اتنا ضرور پتہ چلتا ہے کہ جلاوطنی کے زمانے میں ان کو بہت مصائب جھیلنے پڑے۔ بعض کا کہنا ہے کہ ابن رشد لو سینا کی بستی سے فاس بھاگ گئے وہاں لوگوں نے ان کو پکڑ کر جامع مسجد کے دروازے پر کھڑا کر دیا تا کہ جو لوگ مسجد کے اندر جائیں یا جب باہر نکلیں وہ ان پر تھوکتے جائیں۔ ان کا سوشل بائیکاٹ کیا گیا کوئی شخص ان سے ملاقات نہیں کر سکتا تھا۔ عوام نے ان کو نشانہ تضحیک بنایا۔ مؤرخ انصاری نے ابو الحسن ابن قنطرال کی روایت سے ایک واقعہ درج کیا ہے جو کہ ابن رشد کا اپنا بیان ہے:

واٹ نے بھی اس امر کی تائید کی ہے کہ علمائے وقت کا سیاسی اثر ملک میں گہرا تھا، وہ کہتے ہیں: ⑦

The Almohads had at times to make concessions in order to retain the goodwill of the jurists is perhaps a pointer to the most serious weakness of the Almohads - the lack of popular support.

(7) ممتاز مؤرخ ابن خلدون نے خلیفہ منصور کے سلسلہ غزوات کو بیان کرتے ہوئے لکھا ہے کہ وہ 1197ء میں اشبیلیہ واپس آیا تو قاضی ابو ولید ابن رشد کے متعلق اس کی خدمت میں ایسے مقالے پیش کئے گئے جن سے اس کی بے دینی اور بد عقیدگی ثابت ہوتی تھی۔ ان میں بعض مقالے خود اس کے اپنے ہاتھ کے لکھے ہوئے تھے اس لئے منصور نے اس کو قید کر دیا (ابن خلدون، کتاب العمر، جلد ششم صفحہ 245)

(8) ابن رشد کے فریجیو گرافر انسٹ ریٹان کی رائے میں خاندان بنو رشد کے لوگ اپنے اندلسی ہونے پر فخر کرتے تھے اور عربوں کو نیچی نگاہ سے دیکھتے تھے۔ ان کے نزدیک اندلسی عربوں میں ارفع خصوصیت یہ تھی کہ انہوں نے عرب اور بربر اقوام کی انرجی اور اعلیٰ اقدار کو اپنا کرا اندلس کی علمی فضاء کو مزید تقویت دی۔ اس امر کا ذکر ابن رشد نے افلاطون کی کتاب جمہوریہ کی شرح (1194ء) میں کیا تھا۔ اس دور میں اور اب بھی حکمران طبقہ اشراف پر تنقید کرنا گویا آئیل مجھے مار کے مترادف تھا۔ بہر حال ریٹان کا نقطہ نظر یہ تھا کہ ان کی نظر بندی کا سبب قطعی طور پر سیاسی نوعیت کا تھا۔

خلیفہ منصور کا شاہی فرمان

خلیفہ منصور کے شاہی فرمان کو اس کے کاتب (سیکرٹری) ابو عبد اللہ ابن عیاش نے نہایت مقش و مسجع عبارت میں لکھا تھا جس کا خلاصہ درج ذیل ہے: قدیم زمانے میں کچھ ایسے لوگ پیدا ہو گئے تھے جو وہم کے پیروکار تھے۔ لیکن ان کی عقل کے کمال کی وجہ سے عوام ان کے گرویدہ ہو گئے۔ ان لوگوں نے ایسی کتابیں لکھیں جو شریعت سے اسی قدر دور تھیں جس قدر مشرق و مغرب میں بعد ہے۔ ان لوگوں (فلاسفوں) کی تقلید میں اسلام میں بھی ایسے لوگ پیدا ہو گئے جو اہل کتاب سے زیادہ نقصان دہ تھے۔ ان کے علم کا زہر ملک میں پھیلنے لگا تو ہم نے ایک مدت تک تعرض کیا لیکن اس سے ان کی ہمت اور بڑھ

حدثنا ابو الحسن بن قطرال عن ابن رشد انه قال اعظم ما طرا على في
النسبة اني دخلت ان و ولدي عبد الله مسجد القرطبة ما قد حانت صلوة العصر
فتار لنا بعض سفلة العاملة فاخرجنا منه

(ترجمہ) اس زمانہ میں سب سے زیادہ تکلیف مجھے اس وقت ہوئی جب میں اور میرا بیٹا عبد
اللہ دونوں قرطبہ کی ایک مسجد میں نماز عصر ادا کرنے کیلئے گئے تو لفنگوں نے ہمیں شور و غل برپا کر کے مسجد
سے نکال دیا۔ کچھ بھی ہوا ابن رشد کے دشمنوں کو شامت کا موقع نصیب ہو گیا تھا۔ ابھی کچھ تھا ابھی کچھ
ہے۔ وہ عوام الناس کی نظروں میں گر گئے۔ شعراء نے طنز آمیز اشعار لکھے ان شعراء میں سے مشہور سیاح
ابن جبیر اندلسی کے (مصنف رحلہ) چند اشعار یہاں دئے جاتے ہیں:

الآن قد ايقن ابن رشد ان تواليف توالف

اب تو ابن رشد کو یقین آ گیا کہ اس کی تالیفات تلف ہو گئیں

يا ظالما نفسه تامل هل تجد اليوم من توالف

اے وہ شخص جس نے اپنے اوپر ظلم کیا غور کرو کہ اب تو کسی کو اپنا دوست پاتا ہے

لم تلزم الرشدا بن رشد لما علا في الزمان جدك

اے ابن رشد جب تیرا زمانہ تھا تو نے رشد و ہدایت کی پابندی نہیں کی

و كنت في الدين ذراء يا ما هكذا كان فيه جدك

تو نے مذہب کے متعلق ریاکارانہ طریقہ اپنایا تیرے دادا کا یہ طریق نہ تھا

نفذ القضاء باخذ كل ممدہ متفلسف في دينه متزندق

تقدیر نے ہر طبع ساز فلسفی کو مذہب سے ملانے والے زندیق کو گرفتار کرادیا

بالمنطق اشتغلو فقليل حقيقه ان البلاء مر كل بالمنطق

وہ منطق میں مشغول ہوا اور یہ بات سچ ثابت ہوئی کہ مصیبت کی جز منطق ہے

ایک اور شاعر نے یوں طبع آزمائی کی:

بلغت امير المؤمنين مي المنى لانك قد بلغتنا ما نؤمل

قصدت الى الاسلام تعالى مناره ومقصدا كالا سنى لدى الله يقبل

تداركت دين الله في اخذ فرقة بمنطقهم كان البلاء المؤكل

اثار و على الدين الحنيفي فتنه لها نارغى في العقائد تشعل

اقتهم للناس ببراء منهم ووجه الهدى من خزيهم بتهلل

واوعزت في الاقطار بالبحث عنهم وعن كتبهم والسعى في زالك اجمل

وقد كان للسيف اشتياق لهم ولكن مقام الخزي للنفس اقتل

ایک اور شاعر نے یوں طنز کے تیر چلائے:

خليفة الله انت حقا فارق من السعد خير مرق

حميم الدين من عداه وکل من رام فيه فتقا

اطلعك الله سر قوم شقوا العصابا النفاق شقا

تفلسوا وادعو اعلوما صاحبها في المعاد يسقى

واحتقر والشرع وازدروه سفاهة منهمو حمقا

او سعتهم لعنة وخزيا وقلت بعد الهم وسحقا

فابق الدين الا له كهفا فانه ما بقيت يبقی

وسبها انه اخذ في شرح الكتاب الحيوان لا ر سطوطا ليس فهد به و قال

فيه عند ذكره الزرافة راثيها عند ملك البر البر كذا غير ملتفت الى ما يتعاطا

خدمة الملوک من التعظيم فكان هذا مما احتقهم عليه و لم يظهره ثم ان قوما ممن

ينادي به بقرطبة و يدعى معه الكفاة في البيت والحشمة سعوا به عند ابی يوسف بان

اخذوا بعض تلك التلاخيص فوجدوا فيه بخطه حا کیا عن بعض الفلاسفة قد ظهر

ان الزهرة احد الالهة فا و قفوا ابا يوسف على هذا فاستد عاه بحضر من الكبار بقر

طبة فقال له اخطك هذا فانكر فقال لعن الله كاتبه و امر الحاضرين بلعنه ثم امر
باخراجہ مہانا و با بعاہ و ابعاد من تکلم فی شی من هذه العلوم و بالوعید الشدید
و کتب الی البلاد بالقدم الی الناس فی ترکھا و باحراق کتب الفلسفة سوی الطب
و الحساب و لمواقیت ثم لما رجع الی مراکش نزع عن ذلك كله و جنح الی تعلم
الفلسفة و استدعی ابن رشد للاحسان الیہ فحضر و مرض و مات فی آخر سنة اربع
و توفی ابو یوسف فی غرة صفر دولی بعدہ ولی عہدہ ابنہ ابو عبد اللہ محمد و کان
قد جعلہ فی سنة و ثمانین ولی العہد ولہ عشر سنین اذا ذلک

و قال الموفق احمد بن ابی اصیبة فی تاریخہ حدثنی ابو مروان الباجی
قال ثم ان المنصور نقم علی ابی الولید و امر ان یقیم فی بلد الیسانة و ان لا یخرج
منہا و نقم علی جماعة من الاعیان و امر بان یکنوا فی مواضع اخر لانہم مشغولون
بعلوم الاوائل و لجماعة ابو الولید و ابو جعفر الذہبی و محمد بن ابراہیم قاضی بجایہ
و ابو الربیع الکفیف و ابو العباس الشاعر القرای ثم ان جماعة شہدوا لابی الولید انہ
علی غیر ما نسب الیہ فرضی عنہ و عن الجماعة و جعل ابا جعفر الذہبی مزارا لل
طبائ و لطلبة و بما کان فی قلب المنصور من ابی الولید انہ کان اذا تکلم معہ یخاطبہ
بان یقول تسمع یا اخی قلت و اعتذر عن قولہ ملک البر لبر بان قال انما کتبت
ملک البرین و انما صحفہا القاری

ابن رشد تین سال تک یعنی 1195-1197ء زیر عتاب رہے۔ بعض مؤرخین کا کہنا ہے
کہ اشبیلیہ واپس آکر جب خلیفہ منصور کو جب ابن رشد کی بڑھاپے کی عمر میں ذلت و رسوائی کا حال معلوم
ہوا تو اس شرط پر رہا کرنے کا وعدہ کیا کہ مسجد کے دروازے پر کھڑے ہو کر اعلانیہ طور پر غلطی کا اعتراف
توبہ کا اعلان کریں۔ چنانچہ ابن رشد نے اس شرط کو مان لیا اور انہیں مسجد لایا گیا، جب تک لوگ نماز ادا
کرتے رہے وہ برہنہ سر دروازے پر کھڑے رہے۔ سر پر پگڑی کے بغیر کھڑے ہونا سخت تذلیل کا باعث
تھا۔ کہاں قاضی القضاۃ اور کہاں یہ حالت زار۔

رہائی اور رحلت

روایت ہے کہ اشبیلیہ شہر کے سرکردہ افراد نے شہادت دی کہ ابن رشد پر بے دینی کا جواز مرام
عام کیا گیا ہے وہ سراسر غلط ہے۔ منصور نے ان شہادتوں کو قبول کر لیا اور ابن رشد سمیت اس کے تمام
رفقاء کو 1197ء میں رہا کر دیا۔ ان میں سے ابو جعفر ذہبی کی خاص طور پر عزت افزائی کی اور اس کو طلبہ
اور اطباء کا انسپکٹر مقرر کیا۔ خلیفہ منصور اس کے بارہ میں کہا کرتا تھا کہ ابو جعفر خالص سونے کے مثل ہے
پگھلانے سے اس کا جوہر اور زیادہ نمایاں ہو گیا ہے۔ ابن رشد رہا ہونے کے بعد آزادی کے ساتھ رہنے
لگے، زیادہ وقت تصنیف و تالیف میں گزرتا۔ قاضی کا عہدہ چونکہ بحال نہیں ہوا تھا اس لئے مستقل آمدنی
کے بغیر معاش کا کوئی اور ذریعہ نہ تھا۔ بڑھاپے میں کر بھی کیا سکتے تھے۔

اس دوران ملک کے سیاسی حالات بہتر ہونے لگے۔ عیسائیوں کے بادشاہ نے خلیفہ منصور کو
پیغام مصالحت بھیجا۔ پانچ سال مسلسل جنگوں میں برسر پیکار رہنے سے فریقین تھک چکے تھے۔ خلیفہ
منصور نے پیغام مصالحت سن کر سکھ کا سانس لیا اور دست صلح بڑھا دیا۔ 1196ء میں اس نے مراکش کا
رخ کیا۔ یہاں کا جو اس وقت قاضی تھا اس کے خلاف اس کو شکایتیں پہنچیں۔ خلیفہ بھی شاید حیلہ تلاش کر
رہا تھا اس نے فوراً قاضی کو برطرف کر کے ابن رشد کا تقرر کر دیا۔ ابن رشد کو جب یہ خبر ملی وہ پاؤں سر پر
رکھ کر مراکش روانہ ہو گئے۔ فلسفہ کی کتابوں کو تلف کرنے کے جو احکامات جاری کئے گئے تھے وہ منسوخ
کردے گئے۔ خلیفہ منصور خود فلسفہ کی ترویج میں اس سیاسی شورش سے پہلے کی طرح منہمک ہو گیا۔ خلیفہ
پر یہ حقیقت عیاں ہو گئی تھی کہ اس سیاسی سازش کے درپردہ ابن رشد کے حاسدوں اور چند شر پسند علما کی
کوئی اور غرض تھی۔ یہاں مراکش میں ایک سال تک ابن رشد نے قضا کے فرائض سرانجام دئے۔ مفلسی
میں جو دن گزارے تھے ان کا ازالہ ہونے لگا، ایک بار پھر وہ سوسائٹی میں عزت کی ماہوں سے دیکھے
جانے لگے، خلیفہ منصور کے وہ ایک بار پھر مقرب اور مصاحب بن گئے۔ اچھے، پر لطف دنوں کی یاد دوبارہ
تازہ ہونے لگی، دوست احباب نے ان کو ایک بار پھر سینہ سے لگا لیا۔

دسمبر کے مہینہ میں آپ صاحب فراش ہوئے، بیماری کی نوعیت کچھ ایسی تھی کہ موت کے بے
رحم ہاتھوں آگے بے بس ہو گئے۔ کچھ عرصہ بستر علالت پر گزارنے کے بعد مراکش میں جمعرات کے روز

10 دسمبر 1198ء جان جان آفریں کے سپرد کردی۔ شہر سے باہر باب تاغزوت کے قبرستان میں چشم پر نم کے ساتھ دوست احباب نے اندلس کے اس مایہ ناز فرزند کو سپرد خاک کیا۔ یہاں وہ تین ماہ تک پیوند خاک رہے، پھر ان کے بیٹوں یا کسی رشتہ دار کی خواہش پر ان کی کاجسد خاکی قرطبہ منتقل کیا گیا اور دوسری بار تدفین ان کے آبائی قبرستان مقبرہ ابن عباس میں آباد اجداد کے گنبد میں ہوئی۔ ارض اندلس کا یہ فلسفی شہزادہ اب بھی اسی جگہ منوں مٹی تلے آرام کی نیند سو رہا ہے۔ خدا ان کی تربت کو ہمیشہ نور سے بھرے رکھے اور آسمان سدا ان کی حمد پر ہمیشہ شبنم افشانی کرتا رہے۔ کیا قرطبہ میں ان کا مزار مرجع خلایق ہے؟ کچھ کہہ نہیں سکتا اگلی بار پین جاؤں گا تو پھر کچھ آنکھوں دیکھا حال قلم بند کروں گا۔

سب کہاں کچھ لالہ دگل میں نمایاں ہو گئیں

خاک میں کیا صورتیں ہوں گی کہ پنہاں ہو گئیں

یہ دنیا کی پرانی ریت ہے کہ جب کوئی مر جاتا ہے تو لوگ اس کو فراموش کر دیتے ہیں، دنیا ہے ہی موت اور زندگی کے تماش گاہ، جو بھی پیدا ہوتا ہے وہ اپنی عمر بسر کر کے اس عالم فانی سے عالم جاودانی کی طرف روانہ ہو جاتا ہے اور کچھ مدت بعد لوگ اسے فراموش کر دیتے ہیں۔ مگر کبھی کبھی ایسا بھی ہوتا ہے کہ ایک شخص مر کر ہمیشہ ہمیش کیلئے زندہ ہو جاتا ہے۔ ایسے لوگ صدیوں بعد پیدا ہوتے ہیں۔ ایسے لوگ روشنی کا مینار ہوتے ہیں جو لوگوں کو صحیح راستہ دکھاتے ہیں:

لائی حیات آئی قضا لے چلی چلے

اپنی خوشی نہ آئے نہ اپنی خوشی چلے

ابن رشد اور ابن العربیؒ

محی الدین ابن العربیؒ جو اسی سال مشرق کے اسلامی ممالک کے سفر کو روانہ ہوئے انہوں نے بیان کیا کہ مراکش میں میں نے چشم خود دیکھا کہ ابن رشد کی لاش قرطبہ لے جانے کے لئے سواری پر رکھی جا رہی ہے۔ ابن رشد کی وفات کے چند ہفتوں بعد خلیفہ منصور بھی یعنی 2 جنوری 1199ء کو اللہ کو پیارا ہو گیا۔ ابن بیطار جو اندلس میں علم نباتات کا بہت بڑا عالم اور مصنف تھا، اس کا انتقال پر ملال اسی سال ہوا۔ اگلے سال حفید ابو بکر ابن زہر جو ابن رشد کا جگری دوست اور خلیفہ منصور کے شاہی دربار میں

اس کا ہم منصب تھا، وہ اس دنیا سے رخصت ہو گیا۔ ابو مروان بن زہر جس نے ابن رشد کی فہمائش پر کتاب التیسیر زیب قرطاس کی تھی، اور طب میں گویا اس کا استاد تھا وہ بھی وفات پا چکا تھا۔ یوں ارض اندلس ان یکتائے روزگار انسانوں سے محروم ہو چکی تھی۔ یہ لوگ جو اپنے علمی نور سے اندلس کو منور کرتے رہے ان کی روشنی ماند پڑنی شروع ہو گئی اور ملک کے اندر جہالت کا اندھیرا چھانے لگ گیا۔ مگر ان قد آور اندلسی عالموں کے طفیل، اندلس کی ضیا پاشیوں سے یورپ جگمگ کرنے لگا۔ یورپ والوں کے لئے اب ابن رشد مینارہ نور تھا مگر اپنے بے گانے بن گئے۔ فی الحقیقت آپ کی موت سے پورا عالم اسلام انحطاط کا شکار ہو گیا کیونکہ رواداری اور عقل پر پھرے بٹھائے گئے۔ سائنس جو کبھی مسلمانوں کی لوٹڈی تھی اب اس کے ذریعہ یورپ نے مادی ترقی حاصل کرنا شروع کر دی، مگر اس ترقی کے بیچ مسلمانوں نے ہی بوئے تھے۔ اس دلچسپ داستان کا احوال اگلے صفحات پر آئیگا۔

آپ کی اولاد

ابن رشد کو خدا نے حفظ مراتب سے آشنایا، رشتہ داروں سے محبت، خلوص، اور تواضع سے برتاؤ کرنے والے کئی بیٹوں سے نوازا تھا مگر ان میں سے دو نے خاص شہرت حاصل کی۔ بڑے نور نظر کا نام احمد اور کنیت ابو القاسم تھی۔ اس نے فقہ وحدیث کی تعلیم اپنے والد اور ابو القاسم ابن بشکوال سے حاصل کی۔ وہ حافظ حدیث ہونے کے ساتھ روشن خیال دانشور تھا۔ فقہ اور اصول فقہ میں مہارت کی بناء پر وہ قاضی کے عہدہ پر فائز ہوا۔ اس اہم عہدے کی ذمہ داریاں اس نے تمام عمر نہایت دیانت داری سے سرانجام دیں۔ 1225ء میں اس دنیاے فانی سے کوچ ہوا۔ دوسرے لخت جگر کا نام محمد اور کنیت ابو عبد اللہ تھی۔ اس نے میڈیسن میں تعلیم حاصل کی اور منصور کے بیٹے خلیفہ محمد ابن یعقوب الناصر 1213-1199ء کے دربار میں شاہی طبیب کے عہدے پر فائز تھا۔ اس کی ایک کتاب کا نام حبلۃ البرء ہے۔

شخصیت، سیرت اور اخلاق

یگانہ روزگار، جامع کمالات علامہ ابن رشد کی زندگی پر غائرانہ نظر ڈالنے سے معلوم ہوتا ہے کہ

آپ بے حد مخفی، اولوالعزم، اور بڑے باہمت انسان تھے۔ مزید یہ کہ آپ پیکر متانت، وجہہ اور بارعب شخصیت کے حامل تھے۔ کم سخن ہونے کے باعث صرف ضرورت کے وقت گفتگو فرماتے تھے۔ گفتگو بھی اس قدر محبت بھرے لہجے میں فرماتے کہ گویا منہ سے پھول جھڑتے۔ سادہ، منکسر، متواضع، دوسروں کے کام آنے والے، خدمت کو حصہ ایمان سمجھتے تھے۔ اتنی جاہ و شہمت حاصل ہونے کے باوجود خاکساری و عاجزی ان میں کوٹ کوٹ کر بھری ہوئی تھی۔ دولت، شہرت، اور اہمیت نے ان کو جامہ سے باہر نہ کیا۔ اگرچہ انہیں شاہی دربار میں اتنا اونچا عہدہ ملا ہوا تھا لیکن باوجود اس کے نہ تو مال و دولت جمع کیا اور نہ ہی کسی رشتے دار کو اپنے رتبے سے فائدہ پہنچایا۔ جو کچھ مالی منفعت ان کو حاصل ہوئی اس سے دوسروں نے زیادہ فائدہ حاصل کیا۔ حاجت روا اور ضرورت مندوں کی ضرورتیں پوری کرنا اپنا فرض سمجھتے تھے۔

آپ نے فقہ، فلسفہ، علم فلکیات، طب، تفسیر، جیسے علوم میں اپنی ذہانت، ذکاوت، سلیم الطبعی، عزم صمیم، دیانت، اصول پسندی، کالوہا منوایا۔ خود پسندی، عیش کوشی، زبردیدگی، جاہ طلبی، مطلب پرستی کے پتے ہوئے صحرا میں اصول پرستی، قناعت، دیانت اور صداقت کے ایسے پھول کھلائے جن کی خوشبو سے آج بھی دل والوں کا شام جاں معطر ہے۔ ان کے وجدان نے طرفی طبع کے وہ چراغ روشن کئے جس کی روشنی ستم کے ظلمت کدہ کو آج بھی منور کر رہی ہے۔ مادی زندگی، کسب زر، جلب منفعت کو متاع حیات نہیں جانتے تھے بلکہ روحانی اقدار کو زندگی کی معراج گردانتے تھے۔ طبعاً آئینہ دل پر کدورت کی گرد بیٹھنے نہ دیتے تھے۔ چالوسی سے سخت نفرت کرتے تھے، بڑھاپے میں اتنی ذلت و رسوائی برداشت کی، جلا وطن ہوئے، مفلسی میں وقت گزارا مگر کیا مجال کہ کسی کے آگے دست سوال دراز کیا ہو۔ مشکلات اور تنگ دستی کو صبر، قناعت اور وقار سے برداشت کیا۔ بادشاہ جسے ایک وقت میں برادر من کہہ کر مخاطب ہوتے تھے ہر افروختہ ہوا اور نظر بند کر دیا، مگر پائے استقامت میں لغزش نہ آئی۔ اپنے موقف پر چٹان کی طرح ڈٹے رہے تا آنکہ بادشاہ کو غلطی کا احساس ہوا اور خود بلا کر دوبارہ قاضی کا عہدہ پیش کیا۔ ناخوشگوار حالات کے باوجود مزاج میں تلخی پیدا نہیں ہوئی، زندگی کے ہر زیروں کا مقابلہ خندہ پیشانی سے کرتے۔ استقلال اور ایثار ان کی شخصیت کے عناصر ترکیبی تھے۔ صبر و قناعت کا چلتا پھرتا مجسمہ تھے۔ نام و نمود حاصل کرنے یا محبوب خلایق بننے کی کوئی آرزو نہ تھی۔

آپ عربی کے مایہ ناز ناقد، خوش فکر شاعر، ژرف نگاہ محقق، اور صاحب فکر ادیب تھے۔ آپ کا شمار اندلس کی نابھہ روزگار ہستیوں میں ہوتا تھا۔ علم ان کی زندگی، تحقیق ان کی تسکین، اور تخلیق ان کی مجبوری تھی ایسی مجبوری جو عام آدمی کو فنکار کی صف میں لا کھڑا کرتی ہے۔ اسی مجبوری نے انہیں لائق احترام اور معتبر ہستی بنا دیا تھا۔ حقیقت یہ ہے کہ علم سے، فکر سے، ادب سے آگہی، اور دیدہ و دانش سے رشتہ استوار رکھنا بڑی سعادت ہے۔ لیکن یہ سعادت کسی کسی کو نصیب ہوتی ہے۔ آپ علم سے وابستگی کا روشن مینار تھے۔ انہیں حرف سے، لفظ سے، اور کتاب سے عشق تھا اور اس عشق نے انہیں ہمیشہ سرشار، پر عزم اور فعال رکھا۔ آپ کا گھر صاحبان فکر، حاملان ذوق سلیم اور جو یان علم کے لئے ایک مرکز تھا۔ آپ کی ژرف نگاہی، بصالت فکر کا ایک زمانہ معترف تھا۔

ہم نے بیان کیا کہ آپ گہری نظر رکھنے والے محقق تھے، تو محقق کون ہوتا ہے؟ محقق وہی کارنامے انجام دینے والے، رازوں سے حجابات اٹھانے والے، موضوع کی عظمت کو اجاگر کرنے والے، علیت، معلومات، جودت طبع، وجدان اور ذوق سلیم رکھنے والے کو کہتے ہیں۔ محقق کے لئے علوم و فنون کا ماہر ہونا، عصبيت سے پاک، وسعت نظر رکھنا لازمی ہے۔ اس کی تحقیق میں تناسب ہونا ضروری ہے یعنی نفس مضمون اور موضوع میں مطابقت ہو۔ محقق وہ ہے جو سمندر کی تہ سے لولوئے بے بہا نکال کر لاتا ہے۔ خوش ذوقی، غیر جانبداری، اور صداقت ایک اچھے محقق کے اوصاف ہیں۔ علم اور تحقیق کا چولی دامن کا ساتھ ہے کیونکہ تحقیق سے ترقی کا عمل آگے بڑھتا ہے۔

ابن رشد اچھے نقاد بھی تھے۔ تنقید ایسے تبرے کو کہتے ہیں جو تخلیقی کارناموں کو پرکھ کر دودھ کا دودھ اور پانی کا پانی کر دے۔ تنقید تخلیقات کو صحیح سمت میں لے جانے میں معاون ثابت ہوتی ہے۔ تخلیق اور تنقید دو بہنوں کی طرح ہیں۔ ایک اچھا نقاد ہر تخلیق کا مطالعہ کر کے اس کے حسن و معائب سے آگاہ کرتا ہے۔ ایک دیوبکر شخصیت ہونے کے ساتھ کثیر الحجث بھی تھے۔ فقہ، طب، علم ہیئت، تفاسیر ارسطو کے سلسلے میں ان کے کارنامے سنہری حروف سے لکھے جانے کے قابل ہیں۔ مجسمانہ ذہانت جو فطری طور پر دیوت کی گئی تھی انہیں کائنات کے حقائق سے پردے اٹھانے پر اکساتی رہتی تھی۔ عالم اسلام میں آپ سب سے پہلے عقلیت پسند (Rationalist) تھے۔ عقلیت اور اجتہاد کی خشت اول آپ ہی نے رکھی گو

آپ علم و معرفت کا حصول محض عقل کا مرہون منت خیال نہیں فرماتے تھے۔ عقل کی قطعیت کے قائل نہ تھے لیکن عقل کی افادیت سے انکار بھی نہیں کرتے تھے۔ ان کے نزدیک عقل اور شریعت (الہام) کا اپنا اپنا دائرہ کار تھا۔ یورپ کے فلاسفوں کی عقلیت سیکولر تھی لیکن ان کی عقلیت وحی والہام کے تابع تھی۔ ان کے نزدیک شرع اور عقل میں تناقض نہیں ہے، عقل بغیر شرع کے بیکار اور شرع عقل کے بغیر اپنا مقصود حاصل نہیں کر سکتی۔ عقل کو چشم بینا کی طرح اور شریعت کو آفتاب کے مانند خیال کرنا چاہئے، آنکھ جس طرح سورج کی روشنی نہ ہونے سے بیکار ہوتی ہے اسی طرح عقل بغیر شرع کے بیکار ہے۔

ابن رشد نے اپنی فکری صلاحیت کی روشنی میں جو اجتہادات کئے وہ قابل ستائش ہیں۔ انہی اجتہادات نے ایک نئے طریق فکر کی داغ بیل ڈالی جس کے اتباع میں آئیو الے دانشوروں نے نئے چراغ روشن کئے۔ علاوہ ازیں ارسطو کی کتابوں کی ہمہ گیر اور مفصل تفاسیر لکھنے کی بناء پر آپ شارح اعظم The Great Commentator بھی تھے۔ آج کے جدید دور میں کسی نے اسلام میں اجتہاد کی بات کرنی ہو تو سب سے پہلے آپ کی ذات ذہن میں ابھرتی ہے۔ میرے نزدیک تو آپ مجتہد اعظم تھے۔ میں نے انٹرنیٹ پر آپ کی جو تصاویر (یعنی پینٹنگ، کیونکہ اس زمانے میں تصاویر نہیں ہوتی تھیں) دیکھی ہیں اور جو اس کتاب میں پیش کی جا رہی ہیں ان کے مطابق آپ کے چہرے سے ذکاوت، فطانت، تابانی اور تازگی چڑھتے سورج کی کرنوں کی مانند پھوٹی نظر آتی ہے۔ چہرہ رعب دار جس پر بادشاہوں والا وقار اور جلال تھا۔ خدو خال تیکھے تھے۔ آنکھیں روشن، ابرو کمان کی طرح تھی۔ بھاری جسم پر جب زیب تن فرماتے تھے۔ ایک تصویر میں جو چوغہ پہنا ہوا ہے اس پر لا غالب اللہ لکھا ہوا نظر آتا ہے۔ سر پر ہمیشہ پگڑی پہنتے تھے۔ ڈاڑھی ہمیشہ تراشی ہوتی تھی۔ بائیں ہاتھ میں ہمیشہ کتاب تھامے ہوتے تھے۔

اجتہاد کیا ہے؟ اس کی مثال ابن رشد نے یوں دی: "اکثر فقہاء خیال کرتے ہیں کہ جس فقہ نے سب سے زیادہ آراء حفظ کی ہیں وہ سب سے زیادہ قانونی مہارت رکھتا ہے۔ ان کا نظریہ اس شخص جیسا ہے جو سوچتا ہے کہ موچی وہ ہے جس کے پاس بہت سارے جوتے ہوں بجائے اس شخص کے جو جوتے خود بنا سکتا ہو۔ یہ بات اظہر من الشمس ہے کہ وہ موچی جس کے پاس بہت سارے جوتے ہیں اس کے پاس ایک روز ایسا گاہک ضرور آئیگا جس کے پاؤں پر کوئی جوتا بھی پورا نہیں آئیگا۔ چنانچہ ایسا

گاہک لازماً ایسے موچی کے پاس جائے گا جو جوتے خود بنا سکتا ہے۔"

اخلاق حسنہ کا حسین گلدستہ تھے۔ علم و عمل کے شجر کی سرسبز، ثمر آور شاخ تھے۔ تمام اعلیٰ اخلاق آپ میں جلوہ گن تھے۔ ظاہری اور باطنی حسن دونوں سے مزین تھے۔ قلبی شرافت اور وضع داری کا دل فریب پیکر تھے۔ ان کا شفقت بھرا مریانا رویہ قابل ستائش تھا۔ ان کی فیاضی دوست و دشمن سب کے لئے یکساں تھی۔ فرماتے تھے کہ اگر میں دوستوں کو دوں تو میں نے وہ کام کیا جو خود میری طبیعت کے مطابق تھا، احسان تو یہ ہے کہ دشمنوں کے ساتھ بھی ایسا حسن سلوک کیا جائے جو طبیعت پر ناگوار گزرتا ہو۔ ان کے حلم و بردباری کا ایک واقعہ یوں بیان کیا جاتا ہے کہ ایک دفعہ کسی شخص نے مجمع عام میں ان کے خلاف دشنام طرازی کی۔ لیکن بجائے طیش میں آنے کے ابن رشد اس شخص کے ممنون ہوئے کہ اس کی بدولت ان کو اپنے حلم و عفو کے آزمانے کا موقع مل گیا۔ اس کو کچھ نقد رقم بطور تحفے کے دی لیکن اسکے ساتھ اس کو تلقین بھی کی کہ کسی اور کے ساتھ ایسا توہین آمیز رویہ اختیار نہ کرنا کیونکہ ہر کوئی اس کا احسان مند نہیں ہوگا۔

ان کی ژرف نگاہی، بصیرت، سربلغ الہمی اور شان وقار کا ایک زمانہ قائل تھا۔ خوش پوش، خوش اطوار، اور خوش باش انسان تھے۔ ان کے رہن سہن، وضع قطع، رفتار و گفتار سے نفاست جھلکتی تھی۔ مکالمات، مفاہمت، اور مصالحت کے خوگر تھے۔ کینہ، کدورت، حسد اور عداوت کے لئے ان کی دل میں کوئی جگہ نہ تھی۔ مہذب، خیر اندیش، خلیق، شگفتہ مزاج، وسیع القلب، خوش گفتار اور خوش اندیش۔ انتہائی نرم مزاج، اور رقیق القلب تھے۔ قریب پندرہ سال تک قاضی کے باعزت عہدہ پر فائز رہے لیکن کسی مجرم کو سزائے موت نہ دی۔ اگر کوئی ایسا فوجداری مقدمہ سماعت کے لئے پیش خدمت ہو جاتا تو خود کو اس مقدمے سے الگ کر لیتے، ایسے مقدمے کی سماعت ان کا کوئی نائب یا قائم مقام قاضی کرتا۔ کسی مدعی کے لبوں پر ان کے ظالمانہ یا یک طرفہ طرز عمل کی خلاف حرف شکایت نہ آیا۔ کسی فریق کی بے جا طرف داری نہ کی۔ ہزاروں مقدمات کی سماعت کی اور ہمیشہ یہی کوشش رہی کہ انصاف کا پلڑا بھاری رہی۔

ابن رشد درویش صفت ہونے کے ساتھ نہایت محبت وطن تھے۔ افلاطون نے کتاب "ری پبلک" میں یونان کی تعریف کرتے ہوئے کہا ہے کہ یہاں کے لوگ دماغی نشوونما میں دنیا کے تمام ممالک

سے افضل ہیں۔ ابن رشد نے اس کتاب کی شرح میں اپنے وطن عزیز اندلس کو دماغی فضیلت میں یونان کے ہم پلہ قرار دیا۔ جالینوس (Galen) نے یونان کی آب و ہوا کو سب سے زیادہ معتدل قرار دیا تھا ابن رشد نے کتاب الکلیات میں دعویٰ کیا کہ سب سے زیادہ معتدل آب و ہوا پانچویں اقلیم کی ہے اور قرطبہ اسی اقلیم میں واقع ہے۔ آپ خلافت راشدہ کو ماڈل جمہوری حکومت تسلیم کرتے تھے جس میں افلاطون کی ری پبلک کے تمام خواص موجود تھے۔

خلیفہ منصور کے دربار میں ایک دفعہ ابن رشد اور ابن زہر کے درمیان یہ بحث چل پڑی کہ قرطبہ اور اشبیلیہ میں کون سا شہر افضل ہے؟ ابن زہر کی نظر میں اشبیلیہ کو قرطبہ پر ترجیح حاصل تھی۔ ابن رشد نے اپنی رائے کا اظہار یوں کیا: اشبیلیہ میں جب کوئی عالم رحلت کر جاتا ہے اور اس کی کتابوں کو فروخت کرنے کی ضرورت پیش آتی ہے تو ایسی کتابیں قرطبہ لائی جاتی ہیں کیونکہ اشبیلیہ میں کتابوں کی اہمیت کوئی نہیں جانتا۔ لیکن جب قرطبہ کا کوئی موسیقار رحلت کرتا ہے تو اس کے موسیقی کے آلات اشبیلیہ میں فروخت کئے جاتے ہیں کیونکہ قرطبہ میں ایسے آلات کی کوئی مانگ نہیں ہوتی۔

علامہ ابن رشد فانی العلم تھے۔ حصول علم کا شوق دل میں شعلے کی طرح جلتا رہتا تھا۔ بچپن سے لے کر بڑھاپے تک کتابوں کے مطالعہ میں مشغول رہے۔ جس طرح البیرونی نے کہا تھا کہ کتابیں ان کے بچے ہیں، کچھ یہی حال ابن رشد کا تھا۔ رات کے وقت بھی کتاب ان کے ہاتھ میں ہوتی تھی۔ 1999ء میں راقم الحروف کو قرطبہ کی سیاحت کے دوران ابن رشد کا مجسمہ دیکھنے کا موقع ملا تھا اس مجسمہ کی تصویر اس کتاب میں دی جا رہی ہے۔ مجسمہ میں بھی دکھایا گیا ہے کہ آپ نے بائیں ہاتھ میں کتاب تھامی ہوئی ہے۔ مؤرخ انصاری کتاب الدیباچ المذہب میں رقم طراز ہے: و عنی بالعلم من صغره الی کبره، حتی حکى انه لم يدع النظر و لا القراءة منذ عقل الا لیلۃ وفاة ابیه و لیلۃ بنائه علی اءہله۔ پوری زندگی میں صرف دو راتیں ایسی آئیں کہ مطالعہ سے محروم رہے، ایک وہ رات جب ان کے والد کی وفات ہوئی اور دوسری رات جب ان کی شادی ہوئی۔ مطالعہ کے ساتھ ساتھ تصنیف و تالیف کا سلسلہ بھی شب و روز جاری رہتا۔ طب، منطق، ہیئت، فلسفہ پر 87 کے قریب کتابیں ورثہ کے طور پر چھوڑیں جو بیس ہزار صفحات پر مشتمل ہیں۔

قاضی ابو مروان الباجی نے ابن رشد کی سیرت کو ان الفاظ میں بیان کیا تھا: "ابن رشد کی رائے نہایت صائب ہوتی تھی۔ بے انتہا ذکی اور قوی القلب تھا۔ اس کے دلو لے نہایت پختہ تھے، مصائب سے کبھی خوف نہ کھاتا تھا۔" (طبقات الاطباء صفحہ 76)

اتنے بڑے عالم، مسلم الثبوت فقیہ ہونے کے باوجود ان میں علمی برتری جتانے کا شوق رتی برابر بھی نہ تھا۔ دوسروں سے فراخ دلانہ طور پر پیش آتے۔ منکر المزاجی کا اظہار ان کے تن کے سادہ لباس سے ہوتا تھا۔ مرنجاں مرنج طبیعت کے انسان تھے۔ مال و متاع یا جائیداد بھی کوئی نہ تھی۔ وہ اپنے دشمنوں سے بھی عدل کا سلوک کرتے ان کا ایک مشہور مقولہ یہ تھا کہ اگر میں صرف دوستوں کو دوں تو میں نے وہ کام کیا جس کو میرا دل چاہتا تھا۔ سخاوت یہ ہے کہ دشمنوں کے ساتھ اچھا سلوک کیا جائے جس کو طبیعت مشکل سے گوارا کرتی ہے۔ (There is no virtue in being generous to a friend, but he is virtuous who gives to an enemy. دشمن سب کیلئے فیاض تھے۔ اگر ان کے کسی دوست کو کوئی بلا وجہ ہدف تنقید بناتا تو وہ یہ برداشت نہ کر سکتے۔ کہتے ہیں کہ ایک شاعر کو انہوں نے اسی کوڑوں کی اس لئے سزا دی کیونکہ اس نے ایک عالم دین کی ہجو لکھی تھی۔)

بہ حیثیت فلاسفر خدا کی ذات ان کا یقین گویا پتھر پر لکیر کی طرح تھا۔ درج ذیل مقولہ بھی آپ ہی کا ہے He who studies anatomy increases his belief in God. تمام اسلامی عبادات اور رسومات کی پابندی فرض منصبی سمجھتے تھے۔ نہایت باحیا، کم خن اور پاکباز انسان تھے۔ حد درجہ پاک باز، دیندار، اور پابند صوم و صلوة تھے۔ تمام احکامات شریعت کی سختی سے پابندی کرتے تھے۔ پانچ وقت کی نماز باجماعت مسجد میں ادا کرتے تھے۔ فرماتے تھے کہ ہر شخص کو سب سے اچھے دین کا نمونہ بننا چاہئے، دیکھو جب اسلام اسکندریہ کے شہر میں پہنچا تو یہاں کے علمائے اپنے مذہب کو ترک کر کے اسلام قبول کر لیا۔ ہمارے دور میں سب سے کامل مذہب اسلام ہے۔ ایک فلاسفر اور پیغمبر کے اطوار کا موازنہ کرتے ہوئے فرمایا: Every Prophet is a philosopher, but not every philosopher can be a prophet. ہر نبی فلاسفر (یعنی دانائی اور حکمت کا سر

(چشمہ) ہوتا ہے لیکن ضروری نہیں کہ ہر فلاسفر نبی بھی ہو۔

ان کے ایک ہم عصر ابو محمد عبد الکبیر نے بیان کیا: ابن رشد کے بے دینی کے متعلق جو باتیں مشہور ہیں وہ سراسر غلط ہیں۔ وہ بے دینی کے گندے جراثیم سے بالکل پاک تھا۔ میں نے اس کو مسجد میں جماعت کیساتھ نماز ادا کرتے ہوئے دیکھا۔ ہر نماز سے پہلے تازہ وضو کرتا تھا۔ البتہ ایک بار اس کی زبان سے غلطی سے سخت کلمہ نکل گیا اس کے علاوہ اس سے کبھی کوئی اور غلطی سرزد نہیں ہوئی۔ (یہاں طوفان والے واقعہ کی طرف اشارہ ہے)۔ تلاوت قرآن کریم، نماز روزہ، نیز تمام دینی شعار کے پابند، نیک، متقی، اور مستجاب الدعوات تھے۔ قرآن مجید، سنت، حدیث کے حوالے یوں ازبر تھے گویا دکانگ انسائیکلو پیڈیا تھے۔

زندگی کے آخری ایام میں ان کے اعداء نے ان کے متعلق غلط سلط باتیں مشہور کر دیں تھیں ان میں ایک یہ تھی کہ آپ بے دین تھے جیسا کہ عام طور پر فلسفی ہوا کرتے ہیں۔ رفتہ رفتہ یہ بات ان کے کیریکٹر کا حصہ بن گئی۔ خاص طور پر اس بات کو یورپ کے مسیحی حلقوں میں بہت پھیلا یا گیا۔ اس کی وجہ یہ تھی کہ مسیحی حلقوں میں بہت سارے عیسائی علما ایسے تھے جو ان کے فلسفیانہ نظریات کی وجہ سے ان کو دشمن ایمان جانتے تھے۔ یورپ میں جوں جوں فلسفہ کی تعلیم عام ہوتی گئی اور نئی روشنی (Enlightenment) کا دور شروع ہونے لگا تو لوگ دین سے بے زار ہونے لگے۔ مسیحی پادریوں نے کہنا شروع کر دیا کہ یہ ساری بے دینی ابن رشد کے فلسفہ کی اشاعت کی وجہ سے ہے۔ بعض لوگوں نے کہنا شروع کر دیا کہ دراصل ابن رشد کا تعلق بنی اسرائیل سے تھا ظاہر میں مسلمان بنا ہوا تھا۔ بعض کہتے کہ نہیں وہ عیسائی تھا۔ اس ضمن میں ایک یہ واقعہ بھی گھڑ لیا گیا: ایک دفعہ وہ گرجے میں گیا وہاں اس وقت عشاء ربانی کی رسمو خارسٹ (Eucharist) ادا ہو رہی تھی۔ ابن رشد نے نفرت سے لوگوں کو مخاطب ہو کر کہا کہ تم لوگ کس قدر احمق ہو جو اپنے خدا کی بوٹیاں نوچ رہے ہو۔ اس کے بعد دعا کی خدا مجھے فلسفیوں کی موت عطا کر۔ نعوذ باللہ یہ بھی کہا کہ اسلام بے وقوفوں کا دین ہے۔

یورپ میں ایک اور من گھڑت افسانہ رواج پا گیا کہ ابن رشد چونکہ مریضوں کے لئے نسخے تجویز نہیں کرتے تھے اس لئے طبابت کے پیشہ سے نفرت کرتے تھے۔ اس مغالطے کی وجہ یہ تھی کہ کتاب

الکلیات میں ابن رشد نے فصد اور آپریشن کے بعض سہل طریقے ابن زہری کی جانب منسوب کئے تھے۔ یہ اعتراض اس لئے بھی بے بنیاد ہے کیونکہ ابن رشد کئی سال تک خلیفہ ابو یوسف یعقوب منصور کے دربار میں شاہی طبیب کے منصب پر فائز رہے تھے۔

ایک زمانہ میں مغرب کے علما اور مشرق کے علما کے درمیان یہ بحث جاری تھی کہ کس خطہ زمین کو فضیلت حاصل ہے۔ اس ضمن میں وہ اپنے اپنے ممالک کے ممتاز علما کے نام اور ان کی تصنیفات بیان کر کے اپنی فضیلت ثابت کیا کرتے تھے۔ سب پہلے ابن الریب قیروانی نے اندلس کے عبدالرحمن ابن حزم کے نام ایک مراسلہ بھیجا جس میں ناتھ افریقہ کی فضیلت اندلس پر ثابت کی۔ اس کے جواب میں ابن حزم نے اندلس کے علما کے مناقب و فضائل پر ایک رسالہ لکھ کر ابن الریب کو بھیجا۔ ابن حزم کے رسالہ کے ذیل کے طور پر ابن سعید بن حزم نے مزید ایک رسالہ لکھ کر اس کی تکمیل کر دی۔ فلسفہ و اخلاقیات کے بیان میں اس نے ابن رشد کو خاص جگہ دے کر علماے اندلس میں خاص الخاص قدرو منزلت کا مستحق قرار دیا۔ ابوالولید شافعی نے تو ابن رشد اور ان کے دادا کو اسلام کے روشن ستارے اور شریعت کے چراغ کے القابات سے نوازا تھا۔ غرض ابن رشد کی رحلت کے ایک سو سال بعد بھی اندلس میں ان کی تصنیفات کو قدر کی نگاہ سے دیکھا جاتا رہا۔

حضرت امام ابن تیمیہ اپنے وقت کے شیخ الاسلام تھے انہوں نے ابن رشد کی کتاب کشف الاولیاء کا رد لکھا جو ان کی ”کتاب العقل والنقل“ میں شامل ہے۔ ممتاز تاریخ داں ابن خلدون نے اپنی شہرہ آفاق کتاب ”مقدمہ تاریخ“ میں ابن رشد کو الفارابی اور ابن سینا کے ہم پلہ قرار دیا ہے۔

آزادی نسواں کا علمبردار

آج کے دور میں عورتوں کے حقوق اور آزادی کا ہر طرف چرچا ہے۔ مغرب میں ویمنز لیب (women's lib) پوری آب و تاب کے ساتھ جلوہ گر ہے۔ کوئی یہ نہیں پوچھتا کہ اس آئیڈیا کے نچ کو مغرب میں کس نے بویا تھا جو آج یہ تن آور درخت بن کر ایک پوری تحریک کو اپنے سایہ نیچے لئے ہوا ہے؟ یاد رہے کہ حقوق نسواں کا سب سے پہلا علمبردار یورپ میں ابن رشد تھا۔ افلاطون کی کتاب جمہوریہ (جو امع سیاسیہ افلاطون) کی شرح متوسط میں انہوں نے فرمایا عورتیں تمام معاملات زندگی میں

مردوں کے مساوی ہیں، ہاں صرف یہ کہ وہ فطری طور پر کمزور ہوتی ہیں۔ امن اور جنگ دونوں حالتوں میں دونوں کی قابلیتیں ایک جیسی ہیں۔ اس دعویٰ کے حق میں انہوں نے یونانی، عرب، اور افریقن (بربر) جنگجو ورتوں کا ذکر کیا۔ مزید کہا کہ ہمارے معاشرے میں عورتوں کا مقام افلاطون کی جمہوریت میں دئے گئے شہری مساوات کے برابر کا نہیں ہے۔ عورتوں کو بچے جنم دینے، دودھ پلانے اور ان کی پرورش کے لئے استعمال کیا جاتا ہے جو کہ ملک کی اقتصادیات کے لئے بڑا، نیز ریاست کی غربت کا اصل سبب ہے۔ آپ کے نزدیک عورتوں میں حکمران اور فلاسفر پیدا ہو سکتے تھے۔^⑧

آپ نے مزید فرمایا کہ معاشرے کو اچھے سے اچھا بنایا جاسکتا ہے، اس تبدیلی لانے کے طریقے آپ نے بتلائے۔ ان سیاسی آئیڈیاز نے مذہبی علما اور سیکولر حکمرانوں بلکہ کیتھولک پادریوں کو بھی منحصر میں ڈال دیا کیونکہ یہ سب گروہ چاہتے تھے کہ معاشرہ جوں کا توں قائم رہے تاکہ ہر کس و ناکس اپنے حقوق کی بات نہ کر سکے۔

مکمل اقتباس ملاحظہ فرمائیے: ”ہماری سوسائٹی میں عورتوں کے ہنر اجاگر کرنے کی کوئی جگہ نہیں ہے۔ بچوں کا پیدا کرنا اور ان کی نگہداشت کرنا ان کا مقدر بن چکا ہے۔ اس غلامی کی حالت نے ان میں بڑے کام کرنے کی اہلیت سلب کر دی ہے، چنانچہ ہم دیکھتے ہیں کہ کوئی عورت ایسی نہیں جس میں پر از حکمت خوبیاں ودیعت کی گئی ہوں۔ وہ جڑی بوٹیوں کی طرح بے سود اپنی زندگیاں گزارتی ہیں۔ اپنے شوہروں کے لئے انہوں نے خود کو وقف کر رکھا ہے۔ اس سے وہ زبوں حالی جنم لیتی جو ہمارے شہروں میں عام ہے کیونکہ عورتیں تعداد میں مردوں سے دو گنا سے زیادہ ہیں لیکن ضروریات زندگی وہ اپنی محنت سے پوری نہیں کر سکتیں۔“^⑨

اندلس کے اس دور کے معاشرہ میں عورت گویا مرد کی جائیداد تصور کی جاتی تھی۔ مرد ایک سے زیادہ شادیاں کر سکتا تھا اور جب چاہے طلاق دے سکتا تھا۔ عورتیں اپنے گھروں میں محبوس رہتی تھیں، علمی کام کرنے کی استعداد ان میں مفقود سمجھی جاتی تھی۔ کوئی عورت فقیہ، قاضی، استاد، منصف، حاکم کی صورت میں کہیں ڈھونڈے بھی نہ ملتی تھی۔ قارئین اندازہ فرمائیے ابن رشد نے حقوق نسواں کی بات ایسے معاشرے میں ایک ہزار سال قبل کی تھی جہاں حکومت، عدلیہ، انتظامیہ میں مرد ہی مرد تھے۔ خلیفہ گویا

مطلق العنان حکمران تھا۔ آمریت کا دور دورہ تھا۔ اس امر سے ان کی آزادی فکر اور جرات رندانہ کا اندازہ ہوتا ہے۔ حق گوئی اور باکی آپ کا طرہ امتیاز تھا۔ کلمہ حق کہنے میں ذرا بھی تامل نہ فرماتے تھے۔ یقیناً وہ اپنے دور میں رہتے ہوئے ایک ہزار سال آگے رہ رہے تھے۔ شاید ان کو کوئی فری تھنکر کا خطاب بھی دے کچھ بھی ہو ان کے دل میں جو ہوتا تھا وہی زبان پر ہوتا تھا۔

افلاطون کی کتاب ”ری پبلک“ کی شرح میں آپ نے پیغمبر اور فلاسفر میں فرق بیان کرتے ہوئے فرمایا کہ مذہب (اسلام) کو فلاسفی پر فوقیت حاصل ہے کیونکہ مذہب کا پیغام فلسفہ سے زیادہ عوام تک پہنچتا ہے۔ پیغمبر وہ کام کر سکتا ہے جو فلاسفر نہیں کر سکتا مثلاً عوام الناس کی تعلیم و تربیت، آئیو الے واقعات کا علم، مذہبی قوانین کا قیام اور انسانیت کی فلاحی کا قیام۔ الہام کے ذریعہ پیغمبر ایسے احکام و قوانین جاری کرتا جن سے عوام یہ جان لیتے کہ انہوں نے کیسے خوش اخلاقی سے پیش آنا ہے۔ اس ضمن میں پیغمبر کے لئے سیاسی سوجھ بوجھ رکھنا بہت ضروری ہے، کرشمات کو اس میں کوئی سروکار نہیں ہے۔

لندن سے 1854ء میں شائع ہونے والی ایک نادر کتاب حسن اتفاق سے کچھ روز قبل مجھے کنکشن کی کونینز یونیورسٹی کی سافر لائبریری میں ہاتھ لگ گئی۔ اس میں ابن رشد کا ذکر یوں کیا گیا ہے:

The illustrious Alfaki Abu Walid Ben Raxid likewise held that office (kings physician) about the person of King Abu Jakob, having been summoned to the court of Morocco by the Ameer Amuminin for that purpose in the year 578; but the king almost immediately appointed him Cadi of Cordova... Abu Walid was not only a distinguished physician, but was well versed in many other branches of knowledge. Aben Alged assures us that he was an excellent poet, and he is said to have repeated all the translations of Bochari. He died at Morocco on the 21st day

فصل دوم

ابن رشد، مصنف

مصنف

عربی ادب میں ابن رشد کا نام آتے ہی عجب فرحت و انبساط کا احساس ہوتا ہے یوں لگتا ہے کوئی بیش قیمت خوشبو سونگھ لی ہو۔ ان کی زندگی کے سرسری جائزہ سے ان کی زندگی کے ایسے خیران کن زندگی کے گوشے سامنے آتے ہیں جس سے اندازہ ہوتا ہے کہ ان کا مطالعہ کس قدر وسیع اور ان کا ذہن کتنا تنقیدی اور تحقیقی تھا۔ ان کا روشن دماغ اور عقابانی نظر ہمیشہ بلند نظر مضامین پر قلم اٹھانے کے لئے سرگرداں رہتی تھی۔ سچ تو یہ ہے کہ آپ کا زور علم اور تبحر علمی ہی تھا جس نے تاریخ عالم میں ان کو جائز مقام دیا۔ بلاشبہ ابن رشد فضل و کمال کے انسان تھے، اس کے باوجود مشرق میں گننام رہے۔ اس کی کیا وجہ ہے؟ میرے قیاس کے مطابق اس دور کے معاشرہ میں فلاسفوں کو نظر تحسین سے نہیں دیکھا جاتا تھا۔ نیز مشرق میں امام الغزالی کی فلسفہ کے رد میں کتاب تحافت الفلاسفہ کا دانشوروں پر بہت گہرا اثر تھا جس کے سبب فلسفہ و منطق کے علوم کی تحصیل کو لوگ اچھی نگاہ سے نہیں دیکھتے تھے۔ رفتہ رفتہ لوگوں نے سائنسی علوم کی تعلیم حاصل کرنا بند کر دی اور قوم قعر ندلت میں گر گئی۔ اس موضوع پر مزید بحث اس کتاب کے چوتھے باب میں کی گئی ہے۔

ارسطو کی کتابوں پر آپ کی تفاسیر سند کا درجہ رکھتی ہیں۔ انہوں نے یورپ میں شہرت دوام حاصل کی اور آپ کو (The Great Commentator) یعنی شارح اعظم کے تعریفی نام سے یاد کیا جاتا تھا۔ اس ضمن میں فرانس کے فاضل تاریخ داں اور فلاسفر، پروفیسر ارنسٹ رینان (Ernst Renan 1823-1892) نے ان کے حالات زندگی اور فلسفہ پر ایک کتاب ایوروس ایٹ لا ایوروازم (Averroes et l'Averroisme, Paris 1852) لکھی جس کی بناء پر

of moon Dylhajia in the year 595.

(ترجمہ) عالم و فاضل فقیہ ابو ولید بن رشد بادشاہ ابویعقوب کا شاہی طبیب تھا۔ 578 ہجری میں امیر المومنین کے حکم پر اس کے دربار میں مراکش بلایا گیا لیکن بادشاہ نے اس کو قرطبہ کا قاضی جلد ہی مقرر کر دیا۔ ابو ولید نہ صرف ایک ممتاز طبیب بلکہ دوسرے علوم میں بھی مہارت تامہ رکھتا تھا۔ ابن وفید ہمیں یقین دلاتا ہے کہ وہ بہت عمدہ شاعر تھا نیز اس کو بخاری شریف کے تمام تراجم یاد تھے۔ اس کی وفات مراکش میں ذی الحجہ کے چاند کے اکیسویں روز 595 ہجری میں ہوئی۔^⑩

ابن رشد کو عربی زبان کے علاوہ کسی اور زبان سے شناسائی حاصل نہ تھی۔ اس لئے ارسطو کی کتابوں کی جو شرحیں انہوں نے لکھیں ان کا انحصار سراسر ان عربی تراجم پر تھا جو بغداد میں حنین ابن اسحاق، اس کے بیٹے اسحاق، بھانجے حبیش ابن الحسن، اور عیسیٰ ابن یحییٰ وغیرہم نے آٹھویں صدی اور نویں صدی میں کئے تھے۔ ابن رشد نے کثیر تعداد میں کتب تصنیف کیں لیکن کسی ایک میں بھی اپنی زندگی کے حالات درج نہ کئے۔ ہاں کتاب الکلیات کے مطالعہ سے معلوم ہوتا ہے کہ غذا کے معاملہ میں آپ کو جو چیزیں سب سے زیادہ مرغوب تھیں ان میں جو کا پانی (آش جو)۔ چاول کی کھیر، اور بیٹکن کی ایسی بھجیا بہت مرغوب تھی جو قیے میں زیتون کے تیل میں بھنی ہوئی ہو۔ پھلوں میں انگور اور انجیر بہت پسند تھے۔ افسوس اس عظیم المرتبت مفکر اور حکیم کی قدر مغرب نے کی اور مشرق میں صد ہا سال تک گننام رہے۔

اب ہم ابن رشد کی زندگی کا مطالعہ بطور مصنف اور فقیہ کے کرتے ہیں



اس کو ڈاکٹریٹ کی ڈگری ملی۔ اس کا انگریزی میں ترجمہ حیدر آباد میں کیا گیا اور 1912ء میں شائع ہوا۔ اس کے بعد معشوق حسین خاں نے اس کا اردو ترجمہ کیا جو دارالترجمہ، جامعہ عثمانیہ نے 1929ء میں شائع کیا۔ یہ اردو ترجمہ لائبریری آف کانگریس (واشنگٹن) میں مائیکروفلم پر موجود ہے۔ میں نے اس کی ایک کاپی حاصل کرنے کوشش کی مگر کئی ای میل اور فون کالز کے باوجود یہ ممکن نہ ہو سکا۔ لائبریری آف کانگریس میں ابن رشد پر اردو میں ایک اور کتاب بھی موجود ہے جو عبدالواحد خاں (1917-1956ء) نے لکھی تھی اور 320 صفحات پر مشتمل ہے۔

مسلمانوں میں آپ سات سو سال تک گمنام رہے، آپ کے علمی شہکاروں میں دسویں صدی میں پیدا ہوئی جب ایک عیسائی عرب جرنلسٹ فرح انطون جوئرپولی (لبنان) کا رہنے والا تھا اس نے اپنے رسالہ مجلات الجامعہ (اسکندریہ، مصر) میں ابن رشد و فلسفہ کے عنوان سے کئی ایک مضامین لکھے۔ ان مضامین کی اشاعت کے بعد مصر میں خوب گرم بحث چھڑی جس میں علامہ محمد عبدہ نے بھی حصہ لیا۔ چنانچہ فصل المقال جو میونخ سے 1859ء میں ایم، جے مولر (Muller) نے شائع کی تھی وہ قاہرہ سے 1894ء میں شائع ہوئی۔ پھر 1960ء میں ماجد فخری نے ابن رشد فیلسوف قرطبہ کے عنوان سے کتاب لکھی، محمد موسیٰ نے 1959ء میں بین الدین والفلسفہ قاہرہ سے شائع کی۔ محمد لطیف جمعہ نے ایک کتاب مسلمان فلاسفہ کے حالات پر لکھی فلاسفۃ الاسلام فی المشرق والمغرب جس میں ابن رشد کا مبسوط تذکرہ ہے اور دارالترجمہ جامعہ عثمانیہ نے اس کا اردو ترجمہ بھی شائع کیا۔

اردو زبان میں مولوی سید حسین بگرامی نے ایک مضمون ابن رشد کی سوانح پر سب سے پہلی بار لکھا جو ان کے مجموعہ مضامین میں شامل ہے اس کے بعد مولانا شبلی نے الندوہ میں ابن رشد کے حالات پر طویل مضمون لکھا۔ پھر مولوی محمد یونس فرنگی محل نے ان کی سوانح پر اردو زبان میں 389 صفحات پر سب سے پہلی کتاب ابن رشد لکھی جو دارالمصنفین سے 1952ء میں شائع ہوئی۔ قاہرہ سے دارالمعارف نے 1953ء میں ابن رشد، الطیب کے نام سے آپ کی زندگی پر ایک کتاب شائع کی۔ فرانسیسی زبان میں آپ کی زندگی پر ایک کتاب 1948ء میں لیوآن گاتھیر نے پیرس سے شائع کی (Ibn Rochd

-(by Leon Gauthier, Paris.

رینان کے مطابق ارسطو نے کائنات کی تشریح کی تو ابن رشد نے ارسطو کی توضیح کی۔ مائیکل اسکات اور راجر بیکن کے نزدیک آپ ارسطو کے ثانی تھے۔ آپ کا سب سے بڑا علمی کارنامہ ارسطو کی 38 نادر الوجود کتابوں کی شرح اور تلخیص ہے۔ آپ ارسطو کو صاحب المنطق کے لقب سے یاد کرتے تھے۔ یہودیوں نے یورپ میں آپ کی کتب کے بہت سے تراجم کئے، اٹلی کی پیڈوا یونیورسٹی (Padua) کے مطبع خانے نے آپ کی سب سے زیادہ کتابیں شائع کیں۔ چنانچہ ایک سو سال یعنی 1480-1580ء کے عرصہ میں آپ کی کتابوں کے ایک سو تراجم کئے گئے۔ آپ کی کتابوں کے عربی اور لاطینی میں قلمی نسخے میڈرڈ سے چالیس کلومیٹر دور اسکوریال لائبریری میں موجود ہیں۔ راقم الحروف نے اس عالی شان، محل نما کتب خانے کو 1999ء میں وزٹ کیا تھا۔ نیز اشبیلیہ اور قرطبہ کی سیاحت کا بھی موقع ملا۔ قرطبہ میں تاریخی مسجد اور دوسرے مقامات (مدینۃ الزہراء) کے علاوہ ابن رشد کا مجسمہ بھی دیکھا تھا جس میں انہوں نے اپنا پایاں ہاتھ ایک کتاب پر رکھا ہوا ہے۔ یہ مجسمہ دیکھ کر عاجز کئی منٹ خموشی کے عالم میں وہاں سکتہ میں کھڑا رہا تھا۔ شہر کے اندر ایک محلہ میں مکانوں کے عین درمیان موسیٰ ابن میمون کا مجسمہ بھی دیکھا جس کے پاؤں کو وہاں موجود یہودی سیاح چھو کر بے اختیار چوم رہے تھے۔

اسکوریال لائبریری کی ایک مخطوطہ میں (عربی نسخہ نمبر 879) میں آپ کی طب، فلسفہ، فقہ، کلام میں 80 کتابوں کی فہرست دی گئی ہے۔ ان کتابوں کے کل صفحات بیس ہزار بنتے ہیں۔ رنسٹ رینان (Renan) نے کتاب ایورس (Averroes et l'Averroisme, Paris 1852) میں آپ کی کل کتابوں کی تعداد 67 بیان کی ہے 28 فلاسفی پر، 5 علم کلام پر، 4 علم ہیئت پر، 2 گرامر 8 فقہ پر اور 20 طب پر۔ یاد رہے کہ رینان کو اس مقالہ کے لکھنے پر پی ایچ ڈی کی ڈگری ملی تھی۔

اسلامی لٹریچر میں ابن سینا کو الشیخ الرکس، الکندی کو الفیلسوف العرب، الغزالی کو الامام اور ابن رشد کو قاضی کے لقب سے یاد کیا جاتا ہے۔ سلطان المنصور کے شاہی فرمان پر آپ کی فلسفہ کی کئی کتابوں کو قرطبہ میں نذر آتش کیا گیا اسکا اندازہ لگانا محال ہے۔ مؤرخ ابن ابی اصیبعہ نے طبقات الاطباء جلد دوم میں آپ کی پچاس کتابوں کے نام گنوائے ہیں۔ ایک کثیر حصہ ارسطو اور جالینوس کی کتابوں کی تفاسیر ہیں۔ اس فہرست میں اور یجنل کتابیں، فلاسفی، میڈیسن، اور فقہ پر بھی ہیں۔

حاصل کی ہے: <http://NIG.OP.ORG/KENNY/RUSHCHRON.HTM>

1157ء المختصر فی المنطق، مختصر الاساجوجی، مختصر المعقولات، مختصر العبارة، مختصر القیاس، مختصر التحلیل، مختصر البرهان، مختصر السفسطة، مختصر الجدل، مختصر الخطابة، مختصر الشعر (مختصر مراد شرح صغیر ہے)

1158ء مختصر المستصفی (الضروری فی اصول فقہ)، امام الغزالی کی فقہ پر کتاب المتصفی کا خلاصہ

1159ء الجوامع الطبیعة، جوامع السماع الطبیعی، جوامع السماء و العالم، جوامع الكون والفساد (کیمسٹری پر)، جوامع الآثار العلویة (میشرولوجی)

1160ء المختصر فی النفس

1161ء جوامع ما بعد الطبیعة (میٹافزکس)

1162ء کتاب الکلیات فی الطب

1164ء بداية المجتهد و نهاية المقتصد

1165ء تلخیص کتاب ایساغوجی، تلخیص المعقولات، تلخیص

العبارة (تلخیص سے مراد شرح متوسط ہے)

1166ء تلخیص القیاس

1168ء تلخیص الجدل

1169ء تلخیص البرهان، تلخیص کتاب الحيوانات (زوالوجی)،

تلخیص من اعضاء الحيوان

1170ء مختصر المجسطی (Almagest)، جوامع الحس

والمحسوس (بمقام اشبیلیہ)، تلخیص السماع الطبیعی

1171ء تلخیص السماء و العالم De Caelo

1172ء تلخیص الكون والفساد مقالہ فی المحمولات المفردة والمر

ابن رشد کی تصنیفات - تاریخ وار

لاطینی میں سولہویں صدی میں ارسطو کی کتابوں کا مجموعہ ایڈیٹو پرنسپ (Editio Princeps) ابن رشد کی شرحوں کے ساتھ وینس کے شہر سے پچاس مرتبہ شائع ہوا تھا۔ سسلی اور اٹلی کا شہنشاہ فریڈرک دوم جو اسلامی کچھ کا بہت دلدادہ تھا اتنا کہ پادری اس پر مسلمان ہونے کا الزام عائد کرتے تھے اس نے ابن رشد کی کتابوں کے ترجمے اپنی سرپرستی میں مائیکل سکاٹ سے کروائے۔ اٹلی کے عالم اینڈریا الپاگو (Andrea Alpago 1520) نے بھی ابن رشد کی کتابوں کے چند ترجمے کئے۔ غرضیکہ ابن رشد کی تفاسیر کے تراجم نے عیسائیوں اور یہودیوں عالموں پر گہرا چھوڑا۔ ٹامس آرنلڈ نے اپنی کتاب Legacy of Islam میں کہا ہے: ⑩

"Ibn Rushd belongs to Europe and European thought rather than to the East. In Italy his influence lived on into the 16th century. Averroism continued to be living factor in European thought until the birth of modern experimental science".

سپین کے عالم مینوئل الانسو (Manuel Alonso) نے 1947ء میں میڈرڈ سے ایک کتاب یولوجیکال دی ایوروس (Teologia de Averroes) شائع کی جس میں ابن رشد کی لاطینی زبان میں تمام کتابوں کے علمی ذخیرہ کا ذکر کیا گیا۔ اس کے بعد عبرانی زبان میں تمام کتابوں کے ذخیرہ کی اشاعت بھی ہو چکی ہے۔ عربی زبان میں کل کتابوں (58) کے ذخیرہ کا تاریخ وار ذکر جمال الدین العلوی نے اپنی کتاب المتن الرشیدی (دار البیہا 1986ء) میں کیا ہے۔ اس ضمن میں ایک تازہ کتاب ہانس ڈے بر (Hans Daiber) کی ہیلوگرانی آف اسلامک فلاسفی (Bibliography of Islamic Philosophy, Brill 1999) ہالینڈ سے شائع ہوئی ہے۔ اب ابن رشد کی تمام تصنیفات کی فہرست تاریخ وار پیش کی جاتی ہے بشمول ارسطو کی ان تمام کتابوں کے جن کی تلخیص، جوامع یا شرح آپ نے لکھی۔ اس فہرست کے مطابق کل کتابوں کی تعداد 101 بنتی ہے جو راقم نے انٹرنیٹ سے

المقال

1179ء الكشف عن مناهيج الادلة في عقائد الملة

1180ء شرح ارجوزة ابن سينا في الطب. مقاله في اصناف المزاج ونقد

مذهب جالينوس. مقالة في حيلة البرء. تهافت التهافت. مقاله في ان ما يعتقده

المشاؤون

1181ء مقالة في مفارقة المبدء الاول. مقاله في الخطابه Rhetorica.

مقالة في السماء والعالم De Caelo

1182ء مقالة في جهت نتائج القائيس، 1183ء مقالة في لزوم جهات

الى النتائج لجهات المقدمات، مقاله في محمولات البراهين

1183 شرح البرهان،

1184ء شرح السماع الطبيعي

1188ء شرح السماء والعالم De Caelo

1190ء شرح كتاب النفس، De Anima

1192ء تلخيص كتاب الاسطقسات، تلخيص كتاب المزاج، تلخيص

كتاب القوى الطبيعية، اختصار العلل ولاعراض،

1193ء تلخيص كتاب الحميات، تلخيص كتاب الادوية المفردة،

مقاله في زمان النوبة، تلخيص كتاب الادوية المفردة

1194ء تلخيص رسالة الاتصال لابن باجة، مقاله في اتصال العقل

المفارق بالانسان، رسالة الاتصال. شرح مقالة لا سكندر الافروديسي في العقل،

شرح ما بعد الطبيعة Metaphysics

فروري 1195ء مقالة في معنى المقول على الكل وغير ذلك

نومبر 1196ء مقالة على المقالة السابعة و الثامنة من السماع

كبة. مقاله في جهات النتائج في المقائيس. مقاله في المقدمة الوجودية او المطلقة.

1173ء تلخيص الاثار العلوية (اس كتاب من قرطبه من 1170 ميل انبوا

زلزله كاذكرها)

1174ء تلخيص كتاب النفس. تلخيص ما بعد الطبيعة. تلخيص

السفسطة.

1175ء تلخيص كتاب الخطابه Rhetoric

1176ء تلخيص الشعر Poetics

1177ء تلخيص كتاب الاخلاق. تلخيص سياسة فلاطون كتاب

الجمهورية

(وه كتابين جن برنظر ثاني کر کے ابن رشد نے مقالہ جات Revisions لکھے وہ کچھ

تعداد میں کافی ہیں)

مقاله في نقد مذهب تا مسطيوس. مقاله في القياس الشرطي. مقاله في نقد

مذهب ابن سينا. تعليق على قول لابي نصر في كتاب البرهان.

1174ء مقاله في الكلمه والاسم المشتق و نقد مذهب ابي نصر. مقاله

في الحد و نقد مذهبي الاسكندر و ابي نصر.

تا 1178ء مقاله في الكليات. مقاله في حد الشخص مقاله في ثلاثه نوع المحدود.

مقاله في الحد الاوسط. مقاله في الشرائط مقدمات البرهان. مقدمات في الشروط.

مقاله من علم الى علم آخر. مقاله في براهين الوجود. مقاله في كيف الحد. مقاله في

الحدود. مقاله في زمان النوبة. مقاله في حفظ الصحة. مقاله في الصحة. مقاله في

الترياق. مقاله في البذور والزررع. مسائل في الطبيعة. مقاله في جوهر الفلك.

1178ء مقاله في الشعر. مقاله في العلم الالهى (الضميمة). فصل

ذہن تصنیف و تالیف کی طرف متوجہ کیا۔ قاضی القضاۃ کے عہدہ کے فرائض احسن رنگ میں سرانجام دینے کے لئے ان کو شہروں اور صوبوں کے سرکاری دورے کرنے پڑتے تھے مگر اس کے ساتھ ساتھ کتابوں کے لکھنے، لکھی ہوئی کتابوں پر نظر ثانی کرنے کا کام بھی شب و روز جاری رہتا تھا۔ اکثر کتابیں انہوں نے کثیر الاشغالی کی حالت میں قلم بند کیں۔ جب اشبیلیہ میں قاضی تھے تو ان کی ذاتی لائبریری کی جملہ کتابیں قرطبہ میں تھیں اس کا ذکر انہوں نے کتاب الحیوان کے چوتھے حصہ کی شرح میں کیا۔ پھر ارسطو کی ایک اور کتاب کی شرح میں لکھا کہ سرکاری کاموں کی وجہ سے فرصت نہیں ملتی، زیادہ وقت دفتری کاموں میں صرف ہو جاتا ہے اور قلبی سکون حاصل نہیں ہو پاتا جو تصنیف و تالیف کے لئے ضروری ہوتا ہے۔ کتاب مختصر الحسبی کے مقالہ اولیٰ میں لکھا کہ مجھے مجبوراً صرف اہم مسائل کی حد تک رہنا پڑتا ہے کیونکہ میری مثال اس شخص کی سی ہے جس کے گھر کے چاروں طرف آگ لگی ہوئی ہو اور صرف اتنا موقع ہو کہ جو اشیاء بے حد ضروری ہیں وہی بچانے کے ساتھ اپنی جان بھی بچالے۔ یہ باتیں ان کے ذوق تصنیف، لگن، ذہنی ارتکاز اور دھنی ہونے پر دلالت کرتی ہیں۔

ابن رشد نے جن گونا گوں موضوعات پر قلم اٹھایا وہ ان کی فطری استعدادوں کی اغماض ہیں۔ دینی علوم کا علم ان کو ورثہ میں ملا تھا جبکہ یونانی علوم اور علوم عقلیہ میں اکتساب علم انہوں نے ذاتی مطالعہ سے حاصل کیا تھا۔ آج کل ایسے شخص کو سیلف ٹاٹ مین (self-taught man) کہا جاتا ہے۔ جارج سارٹن کی رائے میں آپ پیدائشی عمق نہ تھے بلکہ جو کچھ حاصل کیا وہ تدبر اور فکر سے حاصل کیا۔¹²

Ibn Rushd was not a creative genius, but a purely reflecting one.

آپ کی تصنیفات کے موضوعات درج ذیل ہیں۔ صرف و نحو، اصول فقہ، علم کلام، منطق، فلسفہ، علم الاخلاق، علم النفس، طبیعیات، سیاسیات، علم الحیوان، علم الابدان، علم فلکیات، اور طب۔

بظاہر ابن رشد کی تصنیفات میں کوئی خاص جدت نہیں پائی جاتی مثلاً طب میں ان کی معلومات جالینوس کی کتابوں تک محدود تھیں۔ ان کا فلسفہ اگرچہ ارسطو سے ماخوذ ہے لیکن آپ نے چابکدستی سے اس کو اندلس کے ماحول اور اسلامی روایات کے مطابق ڈھال دیا۔ ان کی فقہ و ہی تھی جو ان

الطبیعی لارسطو (یہ صرف ایک مقالہ آپ نے نظر بندی کے دوران لکھا تھا)

آپ کی تصنیف و تالیف کا عرصہ 1157ء سے لیکر 1196ء تک ہے یعنی 39 سال کا عرصہ۔ آپ کے اشہب قلم سے جو کتابیں منظر عام پر آئیں ان پر طائرانہ نظر ڈالنے سے معلوم ہوتا ہے کہ آپ کی تحریروں کے تین دور تھے پہلے دور میں جب ملک میں سیاسی خلفشار تھا تو آپ نے مختصرات (شرح صغیر) لکھیں۔ دوسرے دور میں جب ملک میں سیاسی اطمینان تھا تو آپ نے جوامع (شرح متوسط) لکھیں۔ جب ملک میں اور بھی سیاسی استحکام تھا تو آپ نے تفاسیر اور شروح (شرح بسیط) لکھیں نیز طب میں تلاخیص مرتب کیں۔ آپ اپنی تحریروں سے کبھی مطمئن نہ ہوتے تھے اس لئے پرانے خلاصہ جات، جوامع، اور شروح پر نظر ثانی کرتے رہتے اور مقالہ جات لکھتے جنہیں آجکل ہم پوسٹ پبلی کیشن نوٹس کہتے ہیں۔

مجموعہ یا جوامع کی مثال ارسطو کی پانچ کتابیں ہیں: Physics, De Caelo et Mundo, De Generation el Corruption, Meteorologica, and Metaphysica۔ ان میں آپ نے ارسطو کے خیالات کو ترتیب وار پیش نہ کیا۔ شرح متوسط کی مثال ارسطو کی کتاب کیٹے گوریز (Categories) بھی ہے جس میں ہر پیرا گراف کے آغاز میں فرمایا قال ارسطو اور پھر اس کا اصل عربی متن دیا۔ کیٹے گوریز کا ترجمہ بوجیس (Bouyges) نے کیا جو 1932ء میں شائع ہوا تھا۔

ابن رشد کی کتابوں کا تنقیدی جائزہ

بارہویں صدی کے جوہن الاقوامی ادیب اور عالم عربی زبان و ادب میں مینارہ نور کی حیثیت رکھتے ہیں ان میں ابن رشد کا نام سرفہرست ہے۔ ابن رشد نے بالغ نظری اور سادہ و پرکاری اسلوب بیان کی بناء پر عربی تنقید میں سنگ میل قائم کیا۔ اس میدان میں ان کا مقام و مرتبہ اتنا بلند و بالا تھا کہ حقیر با تقصیر لب کشائی نہیں کر سکتا۔ ابن رشد نے اپنی گراں مایہ نگارشات سے نہ صرف عروس البلاء قرطبہ کا نام روشن کیا بلکہ عربی زبان کے ایک عالمی بصیرت نگار کی حیثیت سے بھی شہرت دوام حاصل کی۔ چنانچہ وہ اکتیس سال کی عمر کو جب پہنچے تو علوم حکمیہ و عقلیہ میں اپنی استعداد مکمل کرنے کے بعد، اپنا زرخیز

کے معاصرین کی تھی، ان کی الکلیات فی الطب، کو حکیم بوعلی سینا کی القانون فی الطب جیسی مایہ ناز شہرت حاصل نہ ہو سکی لیکن ہاں ان کو قوت تنقید کے لحاظ سے خاص امتیاز حاصل ہے۔ تحصیل علم کے لئے قوت تنقید کا ہونا بنیادی چیز ہے جو اس زمانے کے مسلمانوں میں کم تھی زیادہ تر لوگ تقلید کرتے تھے۔ آپ نے اجتہاد سے کام لیا اور نئے نئے خیالات و مشاہدات سے اندلس کے افق علمی کو منور کیا۔ آپ اپنے مافی الضمیر کا اظہار اس وضع سے کرتے تھے کہ اس سے قول فیصل کی صدا آتی تھی۔ ایسا ہوتا بھی کیوں نہ عبارت کی ساخت میں استدلال کی اینٹیں لگی ہوتی تھیں۔ تحریر میں چٹنگی، صلابت بڑی کاوشوں کے بعد ان کو حاصل ہوئی تھی۔

ابن رشد عربی زبان کے سوا اس وقت کی دیگر علمی و سائنسی زبانوں سریانی، فارسی، لاطینی، یونانی بلکہ طرفہ یہ کہ وطن عزیز کی قومی زبان اسپینش سے بھی نا بلد تھے۔ اس لئے ارسطو کی تصنیفات کی شرحیں اور خلاصہ جات انہوں نے ان عربی تراجم سے لکھے جو تین سو سال قبل حنین ابن اخط، اخط ابن حنین، ابو بشر متی، یحییٰ بن عدی، ثابت ابن قرۃ نے بغداد میں کئے تھے۔ کئی یونانی الفاظ کے متبادل الفاظ عربی میں خود وضع کئے جیسے افلاطون کی کتاب کی شرح لکھتے ہوئے لجسلیٹر (legislator) کا ترجمہ انہوں صاحب الشریعہ (ماسٹر آف لاء) کیا۔ مذہبی قانون کے لئے یونانی لفظ نوموس (Nomos) کا ترجمہ انہوں نے شریعت کیا۔ اسی طرح حج کے لئے جو یونانی لفظ ہے اس کا ترجمہ انہوں نے (بجائے قاضی کے) حکیم کیا کیونکہ اس لفظ کا روٹ حکم (دانائی) ہے۔

البتہ جہاں انہوں نے دیکھا کہ ترجمہ میں نقص ہے تو انہوں نے ترجمہ خود کیا اور ارسطو کے مفہوم کو اچھی طرح سمجھ کر بہتر طریق سے ادا کیا۔ مثلاً ارسطو کتاب الجدل (Rhetoric) کے ابتداء میں مدعی، حج، اور قانون ساز کی بات کرتا ہے جو کہ یونانی عدلیہ کی طرف صریح اشارہ ہے۔ ابن رشد نے اس آئیڈیا کو اندلس کے اسلامی ماحول کے مطابق ادا کرنا تھا تا کہ لوگ اس کا مفہوم آسانی سے سمجھ سکیں۔ شہادت کے بارہ میں ارسطو کہتا ہے کہ مدعی خود اپنی شہادت پیش کر سکتا ہے لیکن اس کے لئے مدعی کی شخصیت کو ملحوظ خاطر رکھنا ضروری ہے۔ ابن رشد نے اس کی شرح یوں کی کہ اول شہادت تو یہ ہے کہ مدعی جب اپنے حق میں بیان دیتا ہے تو وہ اپنی قابلیت خود ثابت کرتا ہے جس کے ذریعہ اس کو قابل اعتماد سمجھا

جاتا ہے۔ اس دلیل کے حق میں ابن رشد نے قرآن پاک کی آیت 7:68 و انالکم ناصح امیس (اور میں تمہارے لئے قابل اعتماد نصیحت کرنے والا ہوں) پر انحصار کیا جو حضرت ہودؑ نے بطور شہادت کے کہا تھا۔ ایک مسلمان حج کی حیثیت سے یوں آپ نے یونانی فلسفہ اور اسلامی قانون میں تطبیق اور ہم آہنگی پیدا کر دی۔

جیسا کہ ذکر کیا گیا یونانی تہذیب سے آپ کی واقفیت بہت محدود تھی اور یونانی زبان سے یاد اللہ واجب سی تھی اس لئے آپ نے بعض مرتبہ یونانی حکماء کے ناموں کی پہچان میں غلطی کھائی اور دو مختلف افراد کو ایک سمجھا جیسے وہ فیثاغورث (Pythagoras) اور ڈیموکریٹس (Democrates) میں فرق نہ کر سکے۔ یونانی ادب سے بھی ناواقف تھے اس لئے یونانی شاعری کی متعدد اقسام ٹریجڈی، کامیڈی، ڈرامہ اور اپیک (epic) میں فرق نہ کر سکے، انہوں نے سمجھا کہ ٹریجڈی مدحیہ شاعری اور کامیڈی ہجو آمیز شاعری کا نام ہے۔ انہوں نے اہل عرب کے کلام بلکہ قرآن مجید سے بھی ان کی مثالیں تلاش کرنے کی بے سود کوشش کی۔ یونانی فلاسفہ اور فلسفہ کے مختلف گروہوں کے ناموں کو بھی انہوں نے غلط ملط کر دیا۔ مگر یاد رہے کہ ایسی فاش غلطیاں دوسرے مسلمان شارحین ارسطو سے بھی سرزد ہوئیں تھیں جیسے ابن سینا نے کتاب الشفاء میں رقم طراز ہے کہ کامیڈی وہ نظم ہے جس میں کسی شخص کے افعال قبیحہ کھول کر بیان کئے جاتے ہیں۔

یونانی فلسفیوں میں سے اسکندر افرو دوسی (Alexander of Aphrodisia) نے ارسطو کے فلسفہ پر شروع لکھیں تھیں، ابن رشد نے اسکے خیالات کو ہدف تنقید بنایا۔ ابن باجر کو وہ اندلس میں فلسفہ کا باوا آدم کہتے تھے۔ ابن سینا کی انہوں نے مخالفت کی جس کا سبب اس کی مذہب کی تائید و تردید ہے۔ امام غزالی سے ان کو دشمنی اس لئے تھی کیونکہ انہوں نے فلسفہ کو برا اور فلاسفوں کو زندیق قرار دیا تھا۔ ارسطو کے ساتھ ان کی شیفتگی انتہائی درجہ کی تھی، اس کو صاحب المنطق کے لقب سے یاد فرماتے تھے۔ ارسطو کی تعریف و توصیف کے باب میں آپ نے فرمایا کہ جس شخص کو ایسی نعمتیں و دیعت کی گئی ہوں اسے انسان کی بجائے دیوتا کہا جائے تو بجا ہے۔ ایک اور جگہ لکھا کہ ارسطو کے مسائل بالکل حق ہیں، چونکہ اس کا دماغ ذکاوت انسانی کی انتہا ظاہر کرتا ہے اس لئے یہ کہنا بجا ہوگا کہ خدا نے اتنی اعلیٰ دارف

تعلیم دینے کے لئے اس شخص کو پیدا کیا جس قدر حاصل کرنا ہمارے امکان میں داخل تھا۔

مغربی مصنف راجر آرنلڈس نے آپ کی دیوقامت علمی شخصیت کو درج ذیل چند گئے چنے الفاظ میں بیان کر کے گویا سمندر کو کوزے میں بند کر دیا ہے: "اس بارہ میں سوال ہی پیدا نہیں ہوتا کہ آپ کی وسیع القسمی، آپ کا سخت (سائنسی) طریق کار، تجزیہ، اور وہ نئی ایجادات جو آپ نے کیں جن میں کئی ایک اب بھی ہمیں نئی ریسرچ کی طرف رہنمائی کر سکتی ہیں، یہ ایسی مثالیں ہیں جن کو فلاسفی کی تعلیم میں ابھی بھی سودمند طریق سے استعمال میں لایا جاسکتا ہے۔"

It is unquestionable that his openness of mind, his rigorous method, his analyses, not to mention his innovations, several of which can put us onto the path of new research, are examples which can still be profitably utilized today in the teaching of Philosophy. (13)

اس باب کا خلاصہ چھ لفظوں میں یہ ہے: ابن رشد علم کا سمندر تھے۔

بے مثل فقیہ

معجز رقم ابن رشد بے مثل فقیہ اور فقہی معاملات میں یدِ طولیٰ رکھتے تھے۔ یہ علم اور ذوق انہیں داد اور باپ سے وراثت میں ملا تھا۔ قانونی مہارت ان کے رگ و ریشہ میں رچی بسی ہوئی تھی۔ فقہ اور حدیث میں ابن رشد کی مہارت کا یہ عالم تھا کہ بقول ابن الآبار ان علوم میں اندلس میں ان کا کوئی ثانی نہ تھا۔ ان کی زبردست علیست اور شہرت کے پیش نظر 1169ء میں انہیں اشبیلیہ کا قاضی مقرر کیا گیا۔ دو سال بعد قرطبہ کے قاضی محمد بن مغیث کی وفات پر 1171ء میں قاضی کے عہدہ پر فائز ہوئے۔ قاضی کے فرائض کیا ہوتے تھے؟ قاضی ایسا سرکاری افسر ہوتا تھا جس کے ہاتھ میں عدلیہ کی تمام اتھارٹی ہوتی تھی۔ چونکہ ملک کے قانونی اختیارات خلیفہ کے ہاتھ میں ہوتے تھے اس لئے قاضی کا تقرر خلیفہ خود کرتا تھا۔ اندلس میں قاضی کی معاونت کے لئے مجلس شوریٰ ہوتی تھی جس سے وہ مشورہ کرتا تھا۔ مشاورت کا اصول قرآن پاک کی آیت کریمہ 42:38 و مشاورہم فی الامر پڑھنی ہے۔ اس لئے قاضی کے

جب سامنے کوئی مشکل مقدمہ سماعت کے لئے آتا، تو وہ ان اراکین سے مشورہ کرتا تھا۔ قاضی کے لئے دیوانی اور فوجداری معاملات میں صلاحیت رکھنا ضروری ہوتا تھا جن کے فیصلے شریعت کے قوانین کے مطابق کئے جاتے ہیں۔ مزید برآں قاضی کے لئے مختلف اسلامی مذاہب کے عقائد اور اصولوں کا علم رکھنا بھی ضروری ہوتا تھا تاکہ وہ مقدمہ کا فیصلہ فریقین کے مسلک کے مطابق کر سکے۔ اندلس میں قاضی الجماع (کیونٹی جج) کو قاضی القضاۃ کا لقب دیتے تھے جس کا رواج بغداد کی عباسی خلافت کی طرز پر تھا۔ قاضی القضاۃ تمام عدالتی انتظامیہ کا ذمہ دار ہوتا اور وہی صوبوں میں قاضی مقرر کرتا تھا۔

ایک مقدمہ کا فیصلہ

مراکش کے تیرھویں صدی کے معروف مؤرخ عبد الواحد مراکشی نے ابن رشد کے ایک مقدمے کا ذکر کیا ہے: قرطبہ میں ایک نامور، دانشور استاد تھا جس کو لوگ وزاغی (چھپکلی) کہہ کر بلاتے تھے۔ اس کے ایک شاگرد کو لوگ غرنوق (سارس) کہہ کر بلاتے تھے۔ غرنوق ایسے نوجوان کو بھی کہتے ہیں جس کا چہرہ نہایت خوبصورت ہو۔ اس استاد کے دیگر شاگردوں کو شک ہوا کہ شاید ہمارا استاد اس پری چہرہ لڑکے کے ساتھ عشق میں مبتلا ہے۔ فی الحقیقت کوئی ایسی بات نہیں تھی کیونکہ خدا نے استاد کو اس گناہ سے محفوظ رکھا ہوا تھا۔ ایک طالب علم نے استاد کی ہجو طبع لکھی جو کچھ یوں تھی:

اے دیوار پر چپکی چھوٹی سی چھپکلی

ایک دلفریب پرندہ تمہارا دل بہلاتا ہے

کیا ایسی چیز ممکن ہے؟

تم تو دیواروں پر چپکی رہتی جبکہ وہ پرواز کرتا ہے۔

استاد کو جب اس ہجو کا علم ہوا تو اس نے ابن رشد کی عدالت میں ہنگ عزت مقدمہ دائر کر دیا۔ ابن رشد نے سماعت کے بعد شاعر کو جسمانی سزا سنائی۔ مؤرخ نے سزا کی تفصیل بیان نہیں کی لیکن یہ سزا قرآن میں بیان کردہ حد کے سوا کوئی اور نہیں ہو سکتی۔ یعنی شاعر قذف کا مورد ہوا جس میں اسی کوڑے لگائے جاتے ہیں۔ قذف کا جرم اس وقت سرزد ہوتا جب کوئی شخص کسی نیک انسان پر چار گواہ لائے بغیر کسی گندے فعل کے ارتکاب کا الزام عائد کرتا ہے۔ قرآن پاک (24:4) میں نیک عورتوں (محسنات) کے

کے خلاف گندی افواہ پھیلانے کا ذکر یوں ہے۔ والذین یرمون المحصنت ثم لم یرتابوا
باربعة شهداء فاجلدوهم ثمنین جلدۃ ولا تقبلوا لهم شهادة ابدًا (النور) اور جو لوگ
تہمت لگائیں پاک دامن عورتوں کو اور پھر چار گواہ (اپنے دعوے پر) نہ لائیں تو ایسے لوگوں کو اسی درجے
لگاؤ اور ان کی گواہی آئندہ کبھی مت قبول کرو۔ قاضی ابن رشد نے تہمت لگانے کی سزا اجتہاد کر کے اس
شاعر پر واجب لاگو کر دی۔ اگرچہ آیت کریمہ میں خاص واقعہ کا ذکر ہے لیکن اس میں عمومی حالات بھی
شامل ہیں۔ یاد رہے کہ مالکی مذہب کے مطابق کسی پر بہتان لگایا جائے تو اس کو عدالت میں مقدمہ دائر
کرنا لازم ہوتا ہے اور یہی کچھ اس مقدمہ میں ہوا۔

فقہ اور اصول فقہ پر کتابیں

قاضی القضاۃ کے عہدہ پر فائز ہونے کے بعد انہوں نے فقہ کا رخ ہی بدل دیا۔ اگلے دس
سال میں انہوں نے طب، فلسفہ، اور علم کلام میں متعدد بصیرت افروز کتب تصنیف کیں۔ وہ تمام امور
میں اجتہاد سے کام لیتے تھے اور جدید ملکی تقاضوں کے پیش نظر فروعی مسائل میں اپنے اجتہاد سے فیصلہ
کرتے تھے۔ ان کے اس اجتہاد نے ملک گیر شہرت حاصل کر لی۔ چنانچہ خلیفہ ابو یعقوب یوسف بن عبد
المومن کی 1184ء میں وفات کے بعد جب اس کا بیٹا ابو یوسف یعقوب (المصور) تخت نشین ہوا تو
اس نے ملک کے تمام فقہاء کو حکم دیا کہ کسی امام یا مجتہد کی تقلید نہ کریں بلکہ خود اپنے اجتہاد سے فیصلہ
کریں۔ چنانچہ تمام عدالتوں میں فروع فقہ کی پابندی اٹھادی گئی اور جو فیصلہ کیا جاتا قرآن مجید، حدیث،
اجماع، قیاس کی مدد سے ائمہ فقہ کی آراء کی روشنی میں کیا جاتا۔ فقہ اور اصول فقہ پر ابن رشد نے آٹھ
گراں قدر کتابیں تصنیف کیں ان میں بدایۃ المجتہد کو خاص مقبولیت حاصل ہوئی اور ان کی شخصیت چاند
ستاروں کی طرح جگمگانے لگی۔ اس کے علاوہ خلیفہ منصور نے آپ کو اپنا مشیر خاص مقرر کر لیا اور اکثر
فرصت کے اوقات میں دوستانہ ماحول میں آپ سے علمی مسائل پر گفتگو کرتا اور آپ کے صائب مشوروں
سے خاطر خواہ فائدہ اٹھاتا تھا۔ اس باہمی انس و مودت کی بناء پر ابن رشد خلیفہ منصور کو براہِ من کہہ کر
مخاطب ہوتے۔

فقہ اس علم کو کہتے ہیں جس میں قرآن اور حدیث کی روشنی میں مختلف مسائل کے متعلق احکام

صادر کئے جائیں، اس لئے ضروری ہے کہ جو شخص فقیہ ہو وہ قرآن اور حدیث کا بھی پورا عالم ہو۔ اس کے
ساتھ ساتھ یہ بھی لازم ہے کہ فقیہ کو قانونی مہارت کے علاوہ دنیاوی معاملات کا بھی تجربہ ہو اور اچھے
ہوئے معاملات و مسائل کو شریعت کے مطابق سلجھانے کی اہلیت رکھتا ہو۔

فقہ ان احکام شرعیہ کا بھی نام ہے جن کا تعلق انسان کے ظاہری اعمال سے ہے۔ احکام سے
مراد وہ عملی مسائل ہیں جو انسان کو روزمرہ کی زندگی میں پیش آتے ہیں۔ خواہ وہ مسائل عبادات (نماز،
روزہ، حج) یا معاملات (خرید و فروخت، ٹھیکہ، شرکت) سے متعلق ہوں۔ گویا روزمرہ زندگی کے مسائل
شرعی سند کے ساتھ پیش کرنے اور اس پر عمل درآمد کرنے کی تلقین کرنے والے علم کا نام فقہ ہے۔ فقہ کا
اطلاق دینی اور دنیاوی دونوں قسم کے مسائل پر ہوتا ہے اس لئے فقہ کو دو بڑی قسموں میں تقسیم کیا جاتا
ہے۔ اول عبادات یعنی دینی امور (نماز، زکوٰۃ، روزہ، حج کے احکام کی تفصیل)۔ دوم دنیاوی امور
(عقوبات یعنی حدود و تعزیرات، مناکحات یعنی نکاح، خلع، ایلاء، اظہار۔ اور معاملات بیع و شراء، اجارہ،
ٹھیکہ، عاریت، امانت، ضمانت، شرکت، مصالحت، شفعہ) وغیرہ۔

ابن رشد چونکہ مالکی مذہب کے قاضی تھے اس لئے حضرت امام مالک کے مختصر حالات پیش
کئے جاتے ہیں۔ امام صاحب مدینہ منورہ میں پیدا ہوئے، تمام زندگی مدینہ میں رہے اور وہیں مدفون
ہوئے۔ آپ مدینہ کے معزز امام، فقیہ، اور محدث تھے۔ آپ امام شافعی کے استاد تھے۔ علم حدیث میں
کتاب موطا تصنیف کی جس کے متعلق امام شافعی نے فرمایا ہے کہ کتاب اللہ کے بعد روئے زمین پر امام
مالک کی کتاب سے زیادہ صحیح کوئی اور کتاب نہیں ہے۔ امام مسائل کے استخراج کے لئے صرف قرآن
اور حدیث پر اعتماد رکھتے تھے اور جس حدیث کی سند وہ صحیح جانتے اس سے استدلال فرماتے تھے خواہ ایسی
روایت کو صرف ایک راوی نے ہی روایت کیا ہو۔ آپ اقوال صحابہ کو قابل سند قرار دیتے تھے اور نص کی
عدم موجودگی میں اپنے اجتہاد کے مطابق فتویٰ دیتے تھے۔ جب آپ کو کسی مسئلہ کے متعلق علم نہ ہوتا تو
اس کے متعلق مسئول سے کہہ دیتے لا ادری (میں نہیں جانتا)۔ مالکی مذہب پورے حجاز میں پھیلا ہوا تھا
لیکن بعد میں صرف اندلس، الجزائر، تونس، طرابلس، بالائی مصر، سوڈان، بحرین، میں محدود ہو کر رہ گیا۔

ابن رشد نے فقہ پر 8 شاہکار کتابیں قلم بند کیں۔ بدایۃ المجتہد و نہایۃ

المقتصد، کتاب لمقدمات فی الفقه، خلاصہ المستفی للغزالی فی اصول فقہ، اسباب الاختلاف، الدروس الکاملہ فی لفقہ، مقالہ فی الضحایہ، فرائض السلاطین ولخلفاء، کشف عن المناہج الادلہ.

کشف کا جرمن زبان میں ترجمہ میکس میولر (Max Muller) نے 1859ء میں فصل المقال کے ہمراہ فلاسفی انڈیولوجی وان الیوروس (philosophie und theologie von Averroes) کے عنوان سے میونخ سے شائع کیا۔ علم فقہ پر آپ کی معرکہ الآراء کتاب بدلیہ الجہد (starting the industrious) قاہرہ سے آخری بار 1966ء میں شائع ہوئی تھی۔ یہ کتاب علم خلاف کے موضوع پر بے نظیر اور جلیل القدر کتاب ہے۔ انگلش میں اس کا ترجمہ پروفیسر احسن خاں نیازی (اسلام آباد) نے کیا اور دو جلدوں کا مکمل سیٹ 44 پائے میں (kitabun.com) سے خریداجا سکتا ہے۔

ابن رشد سے قبل بالعموم فقہ کی کتب میں فروعی مسائل جمع کر دئے جاتے تھے اور قاری یہ معلوم نہیں کر سکتا تھا کہ کس فروعی مسئلہ کو کس اصول کے تحت مستنبط کیا گیا ہے اور کیا بیان کردہ مسئلہ کا کوئی مخالف پہلو بھی ہے یا کہ نہیں؟ اور اگر ہے تو اسے بیان کرنے والا کس اصول سے اخذ کرتا ہے ابن رشد نے مسئلہ کے موافق اور مخالف پہلو بیان کر کے ہر ایک مذہب کے تائیدی دلائل بیان کئے۔ اور اگر ان بیان کردہ مسائل میں سے کسی ایک سے بھی اتفاق نہ ہو تو انہوں نے اس مسئلہ میں اپنا اجتہاد پیش کر کے اختلاف بیان کو دلائل صحیحہ سے واضح کیا۔ انہوں نے قرآن پاک کی دو متضاد آیات یا احادیث نبوی کو پیش کر کے ان میں مطابقت ثابت کرنے کی۔ جس سے یہ ثابت ہوتا ہے کہ آیا ایک حکم ہر چیز پر لاگو ہے یا کہ اس میں مستثنیات (exceptions) ہیں یا پھر یہ کہ فلاں حکم بالکل منسوخ ہو گیا ہے۔ ابن رشد مالکی مذہب کے پیروکار تھے لیکن اس کے باوجود انہوں نے مختلف ائمہ مذہب (امام ابوحنیفہ، امام شافعی، امام حنبلی) کی رائے بالکل غیر جانب داری سے پیش کیں۔ یہ کہ وہ مالکی مذہب کے پیروکار ہیں اس بات کا پتہ فقط یوں چلتا ہے جب وہ اپنے مذہب میں کسی شرعی مسئلہ پر پائے جانے والی مختلف آراء پر دوسرے مذاہب کی آراء سے زیادہ روشنی ڈالتے ہیں۔

آپ نے بدایۃ المجتہد و نہایۃ المقتصد (ایسے شخص کیلئے جو ذاتی کوشش (اجتہاد) کرنا چاہتا ہے قاعدہ ہے اور ایسے شخص کے لئے خاتمہ جو ایسی کوشش سے اجتناب کرتا ہے Primer for the discretionary scholar) 1167ء میں مکمل کی ماسوا جج کے باب کے جو 1188ء میں لکھا گیا تھا۔ اس کتاب کا تعلق ادب کی اس شاخ (genre) سے ہے جس کو علم الاختلاف کہا جاتا ہے۔ کتاب میں جملہ موضوعات پر مختلف مذاہب کی رائے پیش کی گئی ہیں اور فقہاء کے مابین اختلاف (controversy) اور ان کے دلائل پر سیر حاصل بحث کی گئی ہے۔ اس کتاب کو فقہی کتابوں میں نمایاں مقام حاصل ہے۔ اس کے مطالعہ سے اجتہاد کی قوت اور استعداد میں خاطر خواہ اضافہ ہوتا ہے۔ یاد رہے کہ اجتہاد صرف فقہی مسائل میں کیا جاتا ہے یعنی جب قرآن، سنت، حدیث اگر کسی مسئلہ پر خوش ہوں تو اجتہاد کر کے مسئلہ کا حل نکالا جاسکتا ہے۔ ابن رشد نے کتاب لکھنے کی غرض و غایت اپنے الفاظ میں یوں بیان کی:

"اس کتاب کی غرض یہ ہے کہ اگر انسان لغت اور اصول فقہ سے بقدر ضرورت واقف نہ ہو تو اس کتاب کے مطالعہ سے اس میں اجتہاد کی قوت پیدا ہو جائے۔ اور اسی وجہ سے میں نے اس کتاب کا نام بدایۃ المجتہد رکھا کیونکہ اس کے بغور مطالعہ سے (انسان میں) اجتہاد کی استعداد پیدا ہو سکتی ہے۔ ہمارا مقصد اس کتاب میں یہ ہے کہ ہم شریعت کے متفق علیہ اور مختلف علیہ احکام کے مسائل بیان کر دیں، کیونکہ ان دونوں قسم کے مسائل کی واقفیت کے بعد ہی کوئی مجتہد اس اصول کو جان سکتا ہے جس کے ذریعہ وہ پیش آمد اختلاف کو رفع کر سکتا ہے۔ اگر ان مسائل کی واقفیت کے ساتھ ساتھ فقہاء کے اختلاف کے علل و اسباب بھی (انسان کے) ذہن نشین ہو جائیں تو انسان ہر جدید حادثہ کے متعلق شرعی فتویٰ دینے کے قابل ہو سکتا ہے۔"

اس کتاب کی تین خصوصیات ہیں:

(1) بدایۃ کے مضامین کی ترتیب دیگر کتب فقہ کی ترتیب سے مختلف ہے۔ مثلاً عبادات کے بعد کتاب الجہاد کو کتاب الایمان اور معاملات سے مقدم رکھا گیا ہے کیونکہ ابن رشد کے نزدیک جہاد کا مرتبہ عبادات کے بعد سے سب مقدم ہے۔ اسی طرح کتاب الاثر بہ اور کتاب الضحایا کو معاملات سے

الگ کر دیا گیا ہے کیونکہ ہمارے مذہب میں ان چیزوں کی حیثیت ثانوی ہے۔

(2) اس کتاب کے مطالعہ سے قاری میں اجتہاد کی قوت و استعداد میں خاطر خواہ اضافہ ہوتا ہے۔ ابن رشد سے قبل فقہاء کا کام صرف یہ تھا کہ وہ اپنے امام کی رائے کی تائید لازماً کرتے تھے چنانچہ اپنے امام کے قول کو صحیح ثابت کرنے کیلئے ہر قسم کے رطب و یابس فراہم کئے جاتے تھے جس کا نتیجہ یہ ہوتا کہ فریق اپنے اپنے امام کے مسلک کے ساتھ چمٹا رہتا۔ چنانچہ ان کے ذہنوں میں جلانہ پیدا ہو سکتی کہ خالی الذہن ہو کر یہ فیصلہ کریں کہ حق کے ساتھ کون ہے اور باطل پر کون ہے۔ علامہ ابن رشد نے یہ کتاب تالیف کر کے ذہنوں کے اس دھارے کو سر اسر بدل کے رکھ دیا اور کورانہ تقلید کے انداز کو توبہ بالا کر دیا۔ اذہان میں نئے انداز پر سوچنے کی اہلیت پیدا کر دی۔

(3) فقہ کی کتابوں میں عموماً فروعی مسائل جمع کر دئے جاتے ہیں۔ قاری یہ معلوم نہیں کر سکتا کہ کس فروعی مسئلہ کو کس اصول کے تحت مستنبط کیا گیا ہے اور کیا مسئلہ کا کوئی مخالف پہلو بھی ہے یا نہیں۔ اگر ہے تو اسے بیان کرنے والے نے کس اصول سے وضع کیا ہے۔ ابن رشد نے بدایۃ میں اس مقلدانہ طرز کو ترک کر کے نیا اسلوب اختیار کیا۔ انہوں نے ہر مسئلہ کے مخالف اور موافق پہلو بیان کر کے ہر مذہب کے تائیدی دلائل بیان کر دئے اور ساتھ ساتھ ترجیحی مذہب کی نشاندہی بھی کر دی۔ اگر ان کو بیان کردہ مسائل میں سے کسی ایک کے ساتھ اتفاق نہ بھی ہو تو انہوں نے اس مسئلہ میں اپنا اجتہاد پیش کر کے اختلاف بیان کو دلائل سے واضح کر دیا۔

پروفیسر مانٹ گری واٹ نے اس کے مضامین کی یوں وضاحت کی ہے ⁽¹⁴⁾

The book deals with the "differences" between the various legal schools and pays special attention to the types of arguments used by each to justify its particular decisions

علامہ ابن رشد کی وسعت نظر کا اظہار بدایۃ میں یوں ہوتا ہے کہ انہوں نے معروف اور غیر معروف ہر قسم کے ائمہ کے نظریات اس کتاب میں پیش کر دئے۔ امام مالک کے اصحاب میں سے ابن القاسم، اشہب، جھون، ابن الماٹھون۔ امام ابو حنیفہ نیز امام شافعی کے اصحاب عطار بن دینار، ابو ثور، امام

ثوری، اوراعی، امام احمد حنبل، امام داؤد ظاہری، فقیہ ابواللیث، ابن ابی لیلی، ابن جریر طبری غرض تابعی اور غیر تابعی ہر قسم کے ائمہ کے اقوال کتاب میں نقل کر کے ہر ایک کے دلائل بھی واضح طور پر بیان کر دئے۔ اگر کسی مسئلہ میں صحابہ نے اختلاف کیا تو اختلاف مع وجہ کے بیان کر دیا۔ انہی خصوصیات کی وجہ سے بدایۃ بہت مقبول ہوئی۔ ان کا اجتہاد میں اعلیٰ درجہ کا مقام مخالف و موافق نے تسلیم کیا۔

عورت کی امامت کے متعلق اختلافات پیش کرنے کے بعد کہتے ہیں: و شذا ابو ثور و لطبری فا جازا اما متھا علی الاطلاق۔ ابو ثور اور طبری جمہور سے الگ ہیں اور اس بات کے قائل ہیں کہ عورت علی الاطلاق امامت کر سکتی ہے عورتوں اور مردوں دونوں کی۔ (بدایۃ المجتہد جلد اول صفحہ 185) استحقاق قضائت کے بیان میں عورت کی قضائت کے متعلق اختلافات تحریر کرنے کے بعد فرماتے ہیں: قال الطبري يجوز ان تكون المرأة حاکما علی الاطلاق فی کل شیء۔ عورت علی الاطلاق ہر شے میں حاکم ہو سکتی ہے (یعنی دیوانی اور فوجداری کی کوئی تخصیص نہیں) بلکہ وہ بادشاہ بھی ہو سکتی ہے۔ (بدایۃ المجتہد جلد دوم صفحہ 277)

ابن رشد کے محاکمہ کی مثال

فقہاء میں ایک قابل ذکر اختلاف یہ ہے کہ بلاولی کے نکاح جائز ہے یا نہیں؟ حضرت امام مالک اور حضرت امام شافعی کا مذہب یہ ہے کہ ولی کی اجازت کے بغیر نکاح نہیں ہو سکتا۔ حضرت امام ابو حنیفہ، امام زفر، امام شععی اور امام زہری کے نزدیک جب کوئی عورت اپنا نکاح ولی کی اجازت کے بغیر ایسے شخص سے کر لے جو اس کے معیار کے مطابق ہو تو جائز ہے۔ داؤد ظاہری نے باکرہ کے نکاح کے لئے ولی کا ہونا ضروری قرار دیا ہے لیکن شبہ بغیر ولی کے نکاح کر سکتی ہے۔ منکرین حضرت ابن عباس سے مردی حدیث کو اپنے موقف کے حق میں پیش کرتے ہیں اور ظاہریہ بھی اسی حدیث کے ظاہر الفاظ سے استدلال کرتے ہیں۔

ابن رشد کہتے ہیں قرآنی آیات کا طرز خطاب کسی فریق کی حجت نہیں ہو سکتا کیونکہ وہ محکم نہیں ہے بلکہ مجمل ہے۔ نہ ہی شارع نے اپنے طرز عمل سے اس کی تشریح کی۔ حضرت ابن عباس کی حدیث سے بھی ظاہریہ کی تائید ہوتی ہے۔ اگر اس مسئلہ پر غور کیا جائے تو پتہ چلتا ہے کہ بلوغت کی عمر پہنچنے پر

عورت کو تصرف مال کا حق شرعاً حاصل ہو جاتا ہے۔ یہ نظریہ ثابت کرنے کے لئے کافی ہے کہ عورت کو عقد نکاح کا حق بھی ملنا چاہئے، اولیاء کو زیادہ سے زیادہ نگرانی اور فتح کا حق دیا جاسکتا ہے۔ پھر اگر شرعاً ولی کی موجودگی نکاح کے لئے شرط ہوتی تو شارع اس مسئلہ کی وضاحت فرمادیتے یعنی وہ اصناف اولیاء، ان کے مراتب اور اختیارات کی تشریح بھی کر دیتے۔ (بدایۃ المجتہد جلد دوم صفحہ 7-8)

اختلاف کی ایک مثال

بدایۃ المجتہد میں ایک باب جہاد پر ہے۔ اس میں اس بات پر بحث کرتے ہوئے کہ جنگ کے دوران دشمن کو نقصان اس کی جائیداد، اس کو جسمانی زخم، یا اس کی آزادی کا سلب کیا جانا (یعنی اس کو غلام بنالینا) کس حد تک جائز ہے؟۔ اجماع ائمہ یہ ہے کہ ایسا نقصان مشرکوں مرد، عورت، جوان اور بوڑھے، معروف یا غیر معروف افراد کو پہنچایا جاسکتا ہے۔ صرف راہبوں کے بارہ میں مختلف آراء ہیں، کچھ کا کہنا ہے کہ ان کو قید نہ کیا جائے، ان کو امن میں رہنے دیا جائے، ان کو غلام نہ بنایا جائے۔ اپنی اس رائے کے حق میں وہ حدیث نبوی پیش کرتے ہیں جس میں حضور پاک نے فرمایا ان کو امن میں رہنے دو اور وہ چیز بھی جس کے لئے انہوں نے اپنے آپ کو وقف کیا ہے۔ نیز وہ اپنے موقف میں حضرت ابو بکر صدیق کا عملی نمونہ بھی پیش کرتے ہیں۔

اکثر علماء اس بات سے اتفاق کرتے ہیں کہ قیدیوں کے ساتھ سلوک کے بارہ میں اسلامی ریاست کے سربراہ (امام یا خلیفہ) کو کئی اختیارات حاصل ہیں۔ وہ ان کو معاف کر سکتا ہے، وہ ان کو غلام بنا سکتا ہے، وہ ان کو قتل کر سکتا ہے، وہ ان کو تادان کی ادائیگی پر رہا کر سکتا ہے، یا ایسا شخص ذمی بن کر ملک میں رہ سکتا ہے۔ آخری صورت میں قیدی کو جزیہ دینا لازمی ہوگا۔ بعض علماء کا کہنا ہے کہ قیدیوں کو کبھی قتل کیا نہ جائے۔ الحسن ابن محمد التمیمی کے مطابق صحابہ کرامؓ کا اس امر پر اجماع تھا۔

یہ اختلاف اس لئے پیدا ہوا: اول قرآن کریم کی آیات اس ضمن میں بظاہر متضاد ہیں۔ دوم رسول کریم اور خلفاء راشدین کے طرز عمل میں بظاہر تناقض ہے۔ سوم قرآن پاک کی آیات کی تعبیر رسول پاک کے اعمال سے بظاہر میل نہیں کھاتی ہے۔ قرآن پاک کی سورۃ نمبر 47 آیت نمبر 4 میں ارشاد ہوا ہے: فاذا لقيتم الذين كفروا فضرب الرقاب، حتى اذا اخذتموهم فشدو الوثاق

(ترجمہ) سو جب تمہارا کفار سے مقابلہ ہو جائے تو ان کی گردنیں مارو، یہاں تک کہ جب تم ان کی خوب خوں ریزی کر چکو تو خوب مضبوط باندھ لو (قیدی بنالو)۔ (ترجمہ مولانا اشرف علی تھانوی، تاج کمپنی لاہور)۔ قرآن کی سورۃ نمبر 8 آیت نمبر 67 میں ارشاد ہوا ہے: ما كان لنبي ان يكون له اسرى حتى يثخن في الارض (ترجمہ) نبی کے شان کے لائق نہیں کہ ان کے قیدی باقی رہیں (بلکہ قتل کر دئے جائیں) جب تک کہ وہ زمین میں اچھی طرح (کفار کی) خوں ریزی نہ کر لیں۔ (ترجمہ مولانا اشرف علی تھانوی صفحہ 167) نیز جس موقع پر یہ آیت نازل ہوئی (یعنی جنگ بدر کے قیدی) اس سے مستنبط ہوتا ہے کہ قیدیوں کو قتل کر دینا بہتر ہے بجائے ان کو غلام بنانے کے۔ خود آنحضور نے میدان جنگ کے باہر قیدیوں کو بعض دفعہ قتل فرمایا لیکن بعض دفعہ ان کو معاف بھی فرمادیا۔ عورتوں کو آپ قیدی بناتے تھے۔ ابو عبیدہؓ سے روایت ہے کہ سرور کونین عرب آدمیوں کو قیدی نہیں بناتے تھے۔ اس کے بعد صحابہ کرام رضوان اللہ نے اجماع کیا کہ اہل کتاب کے مرد اور عورتیں غلام بنائے جاسکتے ہیں۔

وہ لوگ جن کی رائے یہ ہے کہ آیت کریمہ (47:4) جو قتل کی ممانعت کرتی ہے وہ سنت نبوی کی تنسیخ کرتی ہے ان کی رائے میں قیدیوں کو قتل نہیں کیا جاسکتا۔ اس کے برعکس بعض لوگوں کی رائے یہ ہے کہ چونکہ نبی پاک قیدیوں کو قتل کیا کرتے تھے وہ دراصل آیت 47:4 کے حق میں تصدیق ہے۔ اس لئے نبی کریم نے اگر بدر کے قیدیوں کو قتل نہیں فرمایا تو وہ مناسب ہے، کوئی شکایت والی بات نہیں۔ یوں ایسے لوگ تسلیم کرتے ہیں کہ قیدیوں کا قتل کرنا جائز ہے۔¹⁵

اختلاف کی ایک اور مثال

دشمن کی جائیداد (جیسے عمارتیں، مویشی، زرعی فصلوں) کو کس قسم کا نقصان پہنچایا جاسکتا ہے؟ اس بارے میں مختلف آراء ہیں۔ مالک بن انسؒ نے درختوں کو گرانے، پھلوں اور عمارتوں کے گرانے کی اجازت دی ہے لیکن مویشیوں کو قتل کرنے کی اور کھجور کے درختوں کو جلانے کی اجازت نہیں دی ہے۔ اوزاعیؒ نے پھلوں والے درختوں اور عمارتوں کے گرانے کی مخالفت کی ہے چاہے ایسی عمارتیں گرجے ہی کیوں نہ ہوں۔ امام شافعیؒ نے فرمایا ہے کہ عمارتیں اور درخت جلائے جاسکتے ہیں بشرطیکہ دشمن ان کو قلعوں کے طور پر استعمال کر رہا ہو۔ اگر ایسا نہیں تو عمارتوں کا گرانا اور درختوں کا کاٹنا قابل سرزنش ہے۔

اس اختلاف کی کئی وجوہات ہیں۔ مثلاً حضرت ابو بکرؓ کا عملی نمونہ آنحضرت کی سنت کے خلاف تھا۔ ایک مستند روایت کے مطابق نبی پاکؐ نے بنو نظیر قبیلہ کے کھجور کے درختوں کو آگ لگا کر جلادیا تھا۔ جبکہ حضرت ابو بکرؓ کا ناقابل تردید حکم یہ ہے کہ درخت مت کاٹو اور عمارتوں کو مت گراؤ۔ بعض لوگوں کا خیال ہے کہ حضرت ابو بکرؓ نے اگر ایسا فرمایا تو صرف یہ جان کر کہ نبی پاکؐ کا عملی نمونہ منسوخ ہو چکا ہے کیونکہ ابو بکرؓ کی کیا مجال کہ وہ نبی کریمؐ کی سنت کا علم رکھتے ہوئے تردید کرتے۔ بعض لوگ کہتے ہیں کہ نبی پاکؐ کا یہ عمل صرف اور صرف بنو نظیر کے قبیلہ کیلئے تھا کیونکہ ان لوگوں نے نبی پاکؐ پر حملہ میں پہل کی تھی۔ جو لوگ ایسے دلائل پیش کرتے ہیں وہ ابو بکرؓ کے نقطہ نظر سے اتفاق کرتے ہیں۔ اس کے برعکس ایسے لوگ بھی ہیں جو سراسر نبی پاکؐ کے عملی نمونہ پر انحصار کرتے ہیں۔ ان کا نظریہ یہ ہے کہ کسی کے فعل یا قول کو اس کے اپنے عملی نمونہ کے برعکس دلیل کے طور پر پیش کرنا، ناممکن امر ہے۔ اس لئے ان کے نزدیک درختوں کا جلادینا جائز ہے۔

امام مالکؒ نے مویشیوں اور درختوں میں فرق بیان کیا ہے۔ ان کے نزدیک مویشیوں کا قتل اذیت دینے کے مترادف ہے، اس لئے یہ قطعی طور پر منع ہے۔ مزید برآں آنحضرتؐ نے کبھی بھی جانوروں کو قتل نہیں فرمایا تھا۔ مشرکین کی جانوں اور ان کی جائیدادوں کو کس حد تک نقصان دیا جاسکتا ہے اس کے بارہ میں یہ تشریح کافی ہے۔

اختلاف کی مثال، نکاح سے متعلق

نکاح کی تین بنیادی شرائط ہیں: اولیاء، گواہوں کی گواہی اور حق مہر۔ اولیاء کے کیا اوصاف ہونے چاہئیں؟ تمام فقہاء اس بات پر متفق ہیں کہ ولی مسلمان بالغ مرد ہونا چاہئے۔ لیکن تین اشخاص کے متعلق اختلاف ہے: غلام، فاسق اور سفیہ (جو نفع و نقصان میں فرق نہ کر سکے)۔ غلام کے متعلق اکثر فقہاء کا مذہب یہ ہے کہ اس کی ولایت درست نہیں ہے لیکن امام ابو حنیفہ کے نزدیک درست ہے۔ (یہ حکم آج کے دور پر چسپاں نہیں ہوتا کیونکہ غلامی غیر قانونی قرار دی جا چکی ہے)۔ رشد کے متعلق اصحاب مالک کا مذہب یہ ہے کہ یہ امر ولایت کے لئے شرط نہیں ہے۔ ان کے شاگردوں میں سے اشہب اور ابومصعب اس روایت کے حامی ہیں۔ اور یہی مذہب امام ابو حنیفہؒ کا ہے۔ لیکن امام شافعیؒ کے نزدیک رشد

بھی ایک ضروری شرط ہے۔ رشد سے مراد وہ صفت ہے جس کے ماتحت کوئی شخص نفع اور نقصان میں تیز کر سکتا ہے۔

بچہ اختلاف: اس اختلاف کی وجہ یہ سوال ہے کہ آیا نکاح کی ولایت مال کی ولایت کے مشابہ ہے یا نہیں؟ جن کے نزدیک رشد ولایت نکاح میں ضروری ہے لیکن ولایت مال میں ضروری نہیں انہوں نے ولایت مال کے لئے رشد کا پایا جانا ضروری نہیں قرار دیا۔ ابن رشد کے نزدیک ولایت مال اور ولایت نکاح دونوں کے لئے رشد کا پایا جانا ضروری ہے لیکن ولایت نکاح اور ولایت مال دونوں میں رشد کے مدارج میں فرق کرنا پڑے گا۔ ولی کے عادل ہونے کے بارہ میں اختلاف اس وجہ سے ہے کہ ولی کے غیر عادل ہونے کی صورت میں اس بات اندیشہ باقی رہتا ہے کہ وہ ایسا رشتہ تجویز کر دے جو غیر مناسب ہو اور لڑکی معیار کے مطابق نہ ہو۔ ولایت نکاح کا فریضہ تقاضا کرتا ہے کہ ولی عادل ہو۔ ابن رشد کہتے ہیں کہ ولایت نکاح کے لئے جن اوصاف کی ضرورت ہے ان میں عدالت کا شمار نہیں ہوتا کیونکہ معیاری رشتہ تلاش کرنے کا اصل محرک تو انسان کا یہ احساس ہے کہ لوگ اسے یہ طعنہ نہ دیں کہ اس نے ایسا رشتہ تلاش کیا جو اس کے شایان شان نہیں ہے۔ عادل سے مراد ایسا شخص جو معاشرے میں عزت کی نگاہ سے دیکھا جاتا ہو۔ 15

بغیر مہر کے نکاح

اس بات پر سب فقہاء کا اتفاق ہے کہ ایسا نکاح جس میں مہر مقرر نہ کیا گیا ہو جائز ہے۔ یعنی نکاح کی صحت کے لئے مہر کا مقرر کرنا ضروری نہیں البتہ رخصتانہ کے بعد مہر واجب ہو جائیگا۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے لا جناح علیکم ان تطلقتم النساء ما لم تمسوهن او تفرضوا لهن فریضة (بقرہ آیت 236) ترجمہ: تم پر کوئی گناہ نہیں ہوگا اگر تم بیبیوں کو ایسی حالت میں طلاق دے دو جبکہ تم نے ان کو چھوا تک نہ ہو اور نہ ہی مہر مقرر کیا ہو۔ اس بارہ میں دو مواقع پر اختلاف کیا گیا ہے۔ اول: جب بیوی مہر مقرر کرنے کا مطالبہ کرے اور میاں بیوی کا مقدار مہر میں اختلاف ہو۔ دوم: جب خاوند فوت ہو جائے اور اس نے نکاح کے موقع پر مہر مقرر نہ کیا ہو۔

مسئلہ اول کے متعلق فقہاء کے ایک گروہ کا مذہب یہ ہے کہ اس کا مہر مثل مقرر کیا جائیگا۔ اگر

خاوند اس اختلاف کے دوران بیوی کو طلاق دیدے تو اس صورت میں بعض کے نزدیک اس کا نصف مہر ادا کرے اور بعض کے نزدیک اس کا کوئی مہر نہیں ہے۔ کیونکہ نکاح کے موقع پر اس کا کوئی مہر مقرر نہیں تھا۔ یہ مذہب امام ابو حنیفہؒ اور ان کے اصحاب کا ہے۔ امام مالکؒ کے نزدیک مسئلہ اول میں خاوند کو تین اختیارات دئے جائیں گے۔ اول بیوی کو مہر مقرر کئے بغیر طلاق دیدے۔ دوم عورت کے مطالبہ کے مطابق اس کا مہر مقرر کرے سوم مہر مثل مقرر کرے۔

وجہ اختلاف: یہ بحث اللہ تعالیٰ کے ارشاد (سورۃ بقرہ آیت نمبر 236) میں اختلاف کی بنا پر ہے۔ بعض کے نزدیک یہ آیت مہر کے سقوط کے متعلق ایک عام حکم بیان کرتی ہے خواہ طلاق کی وجہ مقرر نہ کرنے کا معاملہ ہو یا کوئی اور وجہ ہو۔ نیز اس آیت میں گناہ کی نفی سے مراد یہ ہے کہ طلاق دینے والے پر مہر واجب نہیں ہے یا اس کا کوئی اور مطلب ہے؟ اس کے متعلق ابن رشد فرماتے ہیں کہ میرے نزدیک ظاہر مفہوم تو یہی تقاضا کرتا ہے کہ ایسی صورت میں طلاق دینے والے پر مہر واجب نہیں ہوتا جیسا کہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے: **وَمَتَّعُوْهُنَّ عَلَى الْمَوْسِعِ قَدَرَهُ وَعَلَى الْمَقْتَرِ قَدَرَهُ** (بقرہ آیت نمبر 236) ترجمہ اور چاہئے کہ تم انہیں مناسب طور پر کچھ سامان دے دو۔ دولت مند پر اس کی حیثیت کے مطابق اور نادار پر اس کی حیثیت کے مطابق۔

ابن رشد کہتے ہیں کہ میرے نزدیک اس بارہ میں کوئی اختلاف نہیں کہ اگر کوئی شخص مہر مقرر کرنے سے قبل طلاق دیدے تو اس پر کچھ واجب نہیں ہے۔ مزید فرماتے ہیں کہ جو اس بات کے قائل ہیں کہ اگر کوئی شخص تعلقات زوجیت سے قبل اپنی بیوی کو طلاق دیدے جبکہ نکاح کے وقت اس کا حق مہر مقرر ہو چکا ہو تو اس صورت میں خاوند پر نصف مہر کے علاوہ کچھ امداد کرنی بھی ہوگی جو نقد مال یا کپڑوں کی صورت میں ہو۔ اور وہ لوگ جو اس بات کے قائل ہیں کہ جس نکاح میں مہر مقرر نہیں ہوا وہاں مہر مثل واجب ہو جاتا ہے ان پر یہ واجب کہ وہ ایسے نکاح میں اگر مجامعت سے قبل طلاق ہوئی ہو تو زائد سامان کے علاوہ مہر مثل کا نصف بھی دلوائیں کیونکہ آیت سے صرف اتنا ثابت ہوتا ہے مہر مقرر کرنے سے قبل طلاق دی جاسکتی ہے۔ مہر کے ساقط ہونے کا براہ راست اس آیت کریمہ سے کوئی تعلق نہیں ہے۔

مسئلہ دوم: جب خاوند فوت ہو جائے اور اس نے نکاح کے وقت مہر مقرر نہ کیا ہو اور زوج

کے تعلقات بھی قائم نہ ہوئے ہوں تو اس صورت میں امام مالکؒ اور ان کے اصحاب اور اوزاعی کا مذہب یہ ہے کہ اس کے لئے کوئی مہر نہیں ہے بلکہ اس کی دلداری کے کچھ دے دینا چاہئے۔ عورت اس کی میراث میں بھی شریک ہوگی۔⁽¹⁶⁾

غرضیکہ بلحاظ اسلوب تحریر، ترتیب مضامین، جمع اقوال ائمہ، قوت فقہیت، بدلیۃ الجہد ایک بے مثل کتاب ہے۔ اگرچہ فقہ کی دوسری کتابیں بھی اسی طرز پر لکھی گئیں تھیں لیکن اختصار کے ساتھ جامعیت کے لحاظ سے اس جیسی کوئی کتاب نہیں ہے۔ ابن رشد نے فقہ کے بارہ میں جس علمی استدلال اور واقفیت کا ثبوت دیا ہے اور جس طرح اصولی طرز پر محاکمہ کیا ہے اس کے بعد یہ کہنے میں کوئی مضائقہ نہیں کہ بلاشبہ وہ اپنے زمانے کے مجتہد اعظم تھے۔ یورپ میں اگرچہ وہ شارح ارسطو تھے لیکن مسلمانوں کے لئے ان کا تمغہ امتیاز ان کا رتبہ اجتہاد ہے۔

ابن رشد کا علم کلام

علم کلام فلسفہ کی پیداوار ہے۔ اندلس میں عام طور پر فلسفہ و منطق کی درس و تدریس کو بہ نظر احسان نہیں دیکھا جاتا تھا اس لئے یہاں علم کلام زیادہ ترقی نہ کر سکا۔ حسن اتفاق سے ابن حزم نے فلسفہ و منطق میں کمال پیدا کیا اور علم کلام پر دو مستند کتابیں لکھیں۔ اندلس میں اشعری مذہب کے رائج الوقت ہونے کے بعد تاویل کی بحث نے اندلس میں شدت اختیار کر لی اور مسلمانوں میں دو گروہ پیدا ہو گئے، ایک تاویل کو جائز اور دوسرا ناجائز خیال کرتا تھا۔ علمائے سلف آیات متشابہات میں تاویل کو ناجائز سمجھتے تھے، لیکن اشاعرہ نے ان میں بڑے شد و مد سے تاویل کی۔ اس اختلاف سے یہ مسئلہ معرکہ آراء بن گیا۔ درحقیقت تاویل کے پردہ میں ان لوگوں نے اور فلاسفوں نے شریعت کی تیخ کئی شروع کر دی تھی۔

علم کلام میں یوں دو اہم مسئلے پیدا ہو گئے تھے۔ اول یہ کہ فلسفہ اور شریعت میں باہمی تعلق کیا ہے؟ دوم نصوص شرعیہ میں تاویل جائز ہے یا نہیں؟ فقہاء کا گروہ کہتا تھا کہ فلسفہ کی تعلیم جائز نہیں کیونکہ اس سے عقائد میں ضعف پیدا ہوتا ہے۔ دوسرا گروہ کہتا تھا کہ فلسفہ عین دین ہے اور فلسفہ جو تعبیر کرتا ہے وہی شریعت کی صحیح تعبیر ہے۔ جیسا کہ ہر ظاہر کا باطن ہوتا ہے، بعینہ شریعت ظاہر ہے اور فلسفہ باطن۔ معزز نگار ابن رشد میں یہ دونوں چیزیں جمع ہو گئیں تھیں۔ ایک طرف تو وہ مجتہد فقیہ اور دوسری طرف

محقق فلسفی تھے۔ وہ عقل اور مذہب دونوں کو ایک دوسرے کا مدد و معاون دیکھنا چاہتے تھے۔ فصل المقال میں فرمایا: "جو لوگ فلسفی کہلاتے ہیں ان سے شریعت کو زیادہ نقصان پہنچا ہے، کیونکہ دوست سے جو تکلیف ملتی ہے وہ دشمن کی دی ہوئی تکلیف سے زیادہ سخت ہوتی ہے۔ فلسفہ شریعت کی سہلی اور اس کی رضاعی بہن ہے اس لئے ایک فلسفی سے جو تکلیف پہنچتی ہے وہ بہت زیادہ سخت ہوتی ہے، یوں شریعت اور فلسفہ میں باہم جنگ چھڑ جاتی ہے حالانکہ دونوں حقیقت میں باہم دوست اور متحد ہیں" (صفحہ 25-26) بعض فلاسفوں نے شریعت میں تاویل میں کر کے اسلام کے عقائد کو مخ کرنے کی کوشش کی تھی۔ فلاسفوں کے علاوہ اہل اسلام نے تاویل کا دروازہ کھول کر خود اپنے اپنے آپ کو نقصان پہنچانا شروع کر دیا تھا، اسی لئے اتنے فرقتے پیدا ہو گئے تھے۔

معجز بیان ابن رشد فرماتے تھے کہ مجتہد میں ذات الفطرة (keen sense of truth) کے علاوہ العدلہ الشریعہ (ethical virtue) کا ہونا ضروری ہے۔ تمام انسان دلائل سے ثبوت ملنے پر یقین نہیں لاتے بلکہ بعض لوگ الاقاویل الجدلہ اور بعض خطابیت سے تصدیق کرتے ہیں۔ قرآن مجید میں ارشاد ہوا ہے کہ خدا انسانوں سے تین قسم کے طرز استدلال سے گفتگو کو مستحسن جانتا ہے: ادع الی سبیل ربک بال حکمة و الموعظة الحسنہ و جادلہم بالتی ہی احسن (16:125) ترجمہ: آپ اپنے رب کی راہ (دین) کی طرف علم کی باتوں اور اچھی نصیحتوں کے ذریعہ بلائے، اور (اگر بحث آن پڑے تو) ان کے ساتھ اچھے طریقے سے بحث کیجئے (اس میں شدت نہ ہو)۔

ابن رشد بھی اگرچہ فلسفی ہونے کے ناطے سے شریعت کے بعض نصوص کی تاویل کو ضروری قرار دیتے تھے لیکن اس کے لئے شرط یہ تھی کہ ایسا صرف وہ لوگ کر سکتے جو صاحب نظر اور ماہر دین ہوں۔ وہ ہر کس و ناکس کے لئے تاویل کو ناجائز قرار دیتے تھے، ان کے نزدیک عوام کو صرف ظاہری معنوں کی تلقین کرنی چاہئے۔ علم کلام پر آپ نے درج ذیل تصانیف عالیہ قلم بند فرمائیں: فصل المقال فیما بین الحکمة و الشریعة بین الاتصال، ذیل فصل المقال، الكشف عن منہاج الادلہ فی عقائد الملة، شرح عقیدہ ابن تومرت الامام المہدی، تہافت التحافت الفلاسفہ، ایک رسالہ اس عنوان پر کہ عالم کے حدوث کے متعلق فلاسف اور متکلمین میں ہفتاً کوئی

اختلاف نہیں۔ ان معرکہ آراء کتب میں سے دو کا خلاصہ یہاں پیش کیا جاتا ہے۔

فصل المقال

فصل المقال ابن رشد کی مایہ ناز تخلیق بلکہ سرمایہ فخر ہے۔ فقہ میں یہ کتاب غیر معمولی سرمایہ خیال کی جاتی ہے۔ کتاب کے مطالعہ سے ابن رشد کی جامع الکملات شخصیت کے بے شمار گوشے سامنے آتے ہیں۔ درحقیقت یہ کتاب ان کی شخصیت کی آئینہ دار ہے جس میں ان کی ندرت فکر اور اسلوب کے گوشوں کا عکس منور نظر آتا ہے۔ آپ کے زور علم اور تبحر علمی نے ہی تو تاریخ اسلام میں آپ کو قد آور شخصیت کا جائز مقام دلایا تھا۔

فصل المقال (فیصلہ کن کتاب) میں اس موضوع پر آپ نے روشنی ڈالی کہ کیا منطق و فلسفہ کی تعلیم جائز ہے یا نہیں؟ منطق و فلسفہ کے متعلق اس دور میں مسلمانوں میں دو گروہ پیدا ہو گئے تھے۔ محدثین کا گروہ کہتا تھا کہ ان کی تعلیم جائز نہیں کیونکہ اس سے مذہبی عقائد میں ضعف پیدا ہوتا ہے۔ دوسرا گروہ کہتا تھا کہ فلسفہ دین کے عین مطابق ہے اور شریعت کی وہی تعبیر صحیح ہے جو فلسفہ کرتا ہے، اس لئے کہ ہر ظاہر کا باطن ہوتا ہے اور شریعت ظاہر ہے اور فلسفہ باطن۔ ابن رشد نے کہا کہ ان دونوں گروہوں کی رائے ٹھیک نہیں میرے نزدیک فلسفہ و منطق کا سیکھنا نہ صرف جائز بلکہ واجب و مستحب ہے کیونکہ قرآن حکیم میں خدا نے عالم کائنات سے اپنے وجود پر استدلال قائم کیا ہے۔ جیسے آیات کریمہ: فاعقبوا یا اولی الابصار، فاعقبوا یا اولی الالباب۔ عربی میں اعتبار اور قیاس ہم معنی لفظ ہیں یہی وجہ ہے کہ فقہاء اسی قسم کی آیات سے قیاس فقہی ثابت کرتے ہیں۔ اگر ان آیات سے قیاس فقہی کا جواز نکلتا ہے تو اس سے قیاس برہان کیوں جائز نہیں؟

قیاس کی ایک مثال: حضرت امام ابوحنیفہؒ نے حضرت امام باقرؑ سے دریافت کیا مرد ضعیف ہے یا کہ عورت؟ امام باقرؑ نے فرمایا عورت۔ پھر امام ابوحنیفہؒ نے سوال کیا وراثت میں مرد کا زیادہ حصہ ہے یا عورت کا؟ حضرت امام باقرؑ نے فرمایا مرد کا۔ اب امام ابوحنیفہؒ نے کہا کہ اگر میں قیاس لگاتا تو کہتا کہ عورت کو زیادہ حصہ دیا جائے کیونکہ ظاہری قیاس کی بناء پر ضعیف کو زیادہ ملنا چاہئے۔ (امام اعظمؒ مطبوعہ فیروز سنز لاہور 1977 صفحہ 28)

جہاں تک اس بات کا تعلق ہے کہ فلسفہ سے لوگ گمراہ ہوتے ہیں اس لئے اس کا یکھنا حرام ہے۔ ابن رشد پوچھتے ہیں کہ نفع و ضرر سے دنیا کی کون سی چیز مستثنیٰ ہے؟ غذا کا دخل اور اس کی کثرت معدہ میں بار پیدا کرتی ہے، اب کیا تم اس بناء پر یہ طبی قاعدہ بنا سکتے ہو کہ غذا طبی طور پر مضر ہے؟ کیا صرف فلاسفہ ہی بیدین ہوتے ہیں؟ کیا فقہاء کبھی گمراہ نہیں ہوتے؟ تجربہ بتلاتا ہے کہ فلسفہ سے زیادہ فقہ سے بے دینی کی اشاعت ہوتی ہے لیکن فرق یہ ہے کہ فقیہ کی بے دینی پر اس کا جبہ و عمامہ پردہ ڈالتے رکھتے ہیں۔

نصوص قرآنی کی تاویل جائز ہے یا نہیں؟ اس کے متعلق مسلمانوں میں دو گروہ تھے، ایک تاویل کو ناجائز سمجھتا تھا اور دوسرا اس کا قائل تھا۔ سب سے پہلے اشاعرہ نے آیات متشابہات میں تاویل کی اور اس کے بعد یہ مسئلہ اہمیت اختیار کر گیا۔ ابن رشد کے زمانہ میں فلسفہ و مذہب میں باہمی تعلق کے مسئلہ کی طرح یہ مسئلہ بھی ارکان دین میں شمار کیا جاتا تھا۔ ابن رشد نے کہا کہ تاویل جن نصوص میں جائز ہے وہ صرف ان لوگوں کے لئے مخصوص ہے جو راخ فی العلم ہیں۔ عام لوگوں کو ظاہری معنی کی تلقین کرنی چاہئے۔ مثلاً اگر عوام سے یہ کہا جائے کہ خدا ہے مگر اس کا کوئی مقام نہیں، نہ جہت ہے، وہ قیامت کے روز ہی دکھائی دے گا مگر اس کا جسم نہیں ہے۔ تو اس قسم کا وجود ان کے ذہن میں سما نہیں سکتا۔

تاویل کے شرعی اصول کیا ہیں؟ تاویل کی ضرورت بیان کرتے ہوئے فرمایا: "شریعت نے جن باتوں میں واضح حکم دینے میں خموشی اختیار کی ہے اس میں اور برہان عقلی میں کوئی تقاض نہیں ہے، لیکن اگر شریعت نے ان کو بیان کیا ہے اور اس بیان کے ظاہری معنی برہان عقلی کے موافق ہیں تو اس میں کوئی بحث نہیں ہونی چاہئے۔۔۔ ہاں اگر وہ برہان عقلی کے خلاف ہیں تو ان کی تاویل کرنی چاہئے۔ تاویل کے معنی یہ ہیں کہ لفظ کے حقیقی معنی کو چھوڑ کر مجازی معنی لئے جائیں۔ لیکن اس کے ساتھ اہل عرب نے مجازی معنی لینے کے جو اصول وضع کئے ہیں ان میں خلل واقع نہ ہونا چاہئے، مثلاً یہ کہ ایک چیز کو بول کر اس کے مشابہ یا اس کے سبب یا عوارض وغیرہ مراد لئے جائیں۔ فقہاء بہت سے احکام شریعہ میں ایسا ہی کرتے ہیں، تو ایک فلاسفر کے لئے ایسا کرنا اور بھی زیادہ مستحب ہے۔ مسلمانوں کا اس امر پر اتفاق ہے کہ نہ تو شریعت کے تمام الفاظ کو ظاہری معنوں پر محمول کرنا چاہئے، اور نہ ہی تاویل کے ذریعہ ان کے تمام معنوں کو چھوڑ دینا چاہئے۔ ہاں اس بات میں اختلاف ہے کہ کن الفاظ کی تاویل کرنی چاہئے

اور کن الفاظ کے ظاہری معنی لینے چاہئیں۔"

مثلاً اشاعرہ آیت استواء اور حدیث نزول کی تاویل کرتے ہیں اور حنابلہ ان کے ظاہری معنی مراد لیتے ہیں۔ قرآن مجید پر اگر غور کیا جائے تو اس میں جمہور کی تعلیم کے تین طریقے موجود ہیں، جو اکثر لوگوں کی تعلیم میں مشترک ہیں، ان طریقوں سے بہتر طریق کہیں اور نہیں پائے جاتے۔ اس لئے جس شخص نے ایسی تاویل سے جو بذات خود واضح نہ ہو ان طریقوں میں تحریف کی یا سب پر اس کو ظاہر کر دیا، اس نے اس کی حکمت کو برباد کر دیا اور شریعت نے انسانی سعادت کا جو مقصد سامنے رکھا تھا، اس کو ضائع کر دیا۔ صدر راویل اور ان کے بعد کے مسلمانوں کے حالات کے موازنہ سے یہ بات خوب ثابت ہوتی ہے۔ صدر راویل کے مسلمانوں کو جو فضیلت اور تقویٰ حاصل تھا اس کی وجہ یہی تھی کہ وہ تاویلات نہیں کرتے تھے اور جو لوگ تاویل سے واقف تھے وہ اس کی تصریح کو جائز نہیں سمجھتے تھے۔ ان کے بعد کے مسلمانوں نے تاویل کا استعمال کیا تو ان کا تقویٰ کم ہو گیا، اختلافات بڑھ گئے اور باہمی محبت زائل ہو گئی۔

کشف المناہج

کشف الادلہ میں ابن رشد نے اپنے دور کے چار مشہور فرقوں یعنی اشاعرہ، معتزلہ، باطنیہ اور حشویہ کے عقائد پر تنقید کر کے ان کے طریق استدلال کی غلطی بیان کی ہے۔ پھر اثبات باری تعالیٰ، توحید، صفات باری، حدوث عالم، بعثت انبیاء، جور و عدل، اور معاد کی حقیقت بیان کی اور ان پر عقلی و نقلی دلائل پیش کئے۔ انہوں نے بتایا کہ ان فرقوں نے جو عقائد تاویل کے ذریعہ ایجاد کئے ہیں وہ صریحاً غلط ہیں۔ ان فرقوں میں سے معتزلہ کے عقائد پر آپ نے بہت کم بحث کی کیونکہ اندلس میں ان کا صحیح مسلک جاننے کے لئے ان کی کوئی کتاب یا رسالہ دستیاب نہیں تھا۔ باطنیہ کے متعلق بھی کچھ اظہار خیال نہ کیا۔ حشویہ کے متعلق صرف اتنا لکھا کہ شرعی عقائد میں ان کے نزدیک عقل کو کوئی دخل حاصل نہیں ہے۔ پھر قرآن مجید کی متعدد آیات سے ثابت کیا کہ خدا نے اپنے وجود پر بہت سی عقلی دلائل پیش کئے ہیں۔ صوفیہ کے متعلق لکھا کہ ان کا مسلک قیاس سے مرکب نہیں ہے بلکہ ان کے نزدیک علم و معرفت کا طریقہ یہ ہے کہ قلب کو عوارض شہوانیہ سے پاک کر کے مطلوب پر غور و فکر کیا جائے۔ اس نقطہ نظر کے ثبوت میں وہ قرآن حکیم کی آیات بطور دلیل پیش کرتے ہیں۔ اگر اس طریقہ کو صحیح تسلیم کر لیا جائے تو پھر بھی یہ تمام

انسانوں کے لئے نہیں ہو سکتا۔ اس سے نظری طریقہ بالکل غلط ثابت ہو جائیگا، حالانکہ قرآن حکیم بار بار نظر و اعتبار کی دعوت دیتا ہے۔ غرضیکہ آپ صوفی ازم پر یقین نہ رکھتے تھے۔

جہاں تک اشاعرہ کا تعلق ہے (امام الغزالی کا تعلق اسی گروہ سے تھا) ابن رشد نے ان کو دل کھول کر ہدف تنقید بنایا ہے۔ ابن رشد کے نزدیک عقائد کے جو دلائل قرآن میں موجود ہیں وہ اہل برہان اور عوام دونوں کے لئے تسلی بخش ہیں کیونکہ ایک طرف تو وہ یقینی ہیں اور دوسری طرف سادہ، غیر مرکب ہیں۔ لیکن اشاعرہ کے دلائل ان دونوں اوصاف سے عاری ہیں، نہ تو وہ نظری طور پر یقینی ہیں اور نہ شرعی دلائل کی طرح وہ سادہ اور قطعی ہیں۔ اس طور پر انہوں نے سب سے پہلے ان دلائل پر سیر حاصل بحث کی جو اشاعرہ اور قرآن حکیم نے خدا تعالیٰ کے وجود پر قائم کئے ہیں۔

قرآن حکیم میں اللہ تعالیٰ نے اپنے وجود پر دو قسم کے دلائل پیش کئے ہیں، جن کو ابن رشد نے دلیل عنایہ اور دلیل اختراع میں تقسیم کیا ہے۔ (1) دلیل عنایہ کی بنیاد باتوں پر ہے ایک تو یہ کہ دنیا کی تمام چیزیں انسانی ضروریات اور انسانی فوائد کی خاطر بنائی گئیں ہیں۔ مثلاً چاند، سورج، دن، رات، سردی، گرمی، نباتات و جمادات، بیل بوٹوں پر غور کرنے سے معلوم ہوتا ہے کہ وہ انسان کے لئے کس قدر مفید اور اس کی ضروریات کے لئے کس قدر موزوں ہیں۔ اس لئے جو شخص خدا کے وجود کا پتہ لگانا چاہتا ہے اس کے لئے موجودات کے فوائد پر تحقیق لازمی ہے۔ دوسرے یہ کہ اس کائنات کے تمام اجزاء، انسانی وجود اور موجودات کے نہایت موافق ہیں۔ مثلاً اگر ایک شخص زمین پر ایک پتھر کو دیکھے جو اس طرح تراشا گیا ہے کہ اس پر آرام سے بیٹھا جاسکتا ہے۔ لیکن اگر یہ پتھر اس طرح پڑا ہوا ہے کہ یہ بیٹھنے کے لائق نہیں ہے تو انسان یقین کر لیتا ہے کہ پتھر اتفاق سے زمین پر آن گرا ہے۔ کسی نے اس کو خاص مقصد کی خاطر نہیں رکھا ہے۔ اس طرح انسان جب کائنات کے اجزاء کو دیکھتا ہے کہ وہ کس طرح وہ انسان کے فوائد کے عین مطابق ہیں تو یقین ہو جاتا ہے کہ دنیا کو ضرور کوئی پیدا کرنے والا ہے۔ اس لئے یہ دلیل خدا کے وجود پر بہترین دلیل ہے اور اسی کا قرآن حکیم نے بار بار اعادہ کیا ہے۔ (امریکہ میں آجکل اس تھیوری کا بہت چرچا ہے یہاں اسے انٹیلی ڈیزائن تھیوری (intelligent design) کا نام دیا جاتا ہے مثلاً پرندوں، جانوروں اور انسان میں آنکھ کا ڈیزائن کتنا پیچیدہ اور عمدہ ہے۔)

(2) دلیل اختراع کی بنیاد بھی دو اصولوں پر ہے ایک یہ کہ تمام کائنات مخلوق ہے۔ اور دوسرے یہ کہ جو چیز مخلوق ہے اس کا ضرور کوئی خالق ہے، لہذا جو اہر اشیاء کا علم لازمی ہے کیونکہ جس کسی کو شخص کسی چیز کی حقیقت معلوم نہ ہوگی اس کو صانع حقیقی کا علم نہ ہوگا۔

اشاعرہ نے لیکن خدا کے وجود پر جو دلیل قائم کی ہے اس کے مطابق خدا کے وجود پر موجودات کی دلالت کسی حکمت کی بناء پر نہیں ہے بلکہ اس کی بنیاد جواز پر ہے۔ یعنی دنیا کا جو نظام قائم ہے اس کے برعکس بھی نظام قائم ہو سکتا تھا۔ انسان کے اعضاء کی جو شکل اور تعداد ہے اس کے خلاف بھی شکل اور تعداد ہو سکتی تھی۔ لیکن ابن رشد کے نزدیک دنیا کا جو نظام قائم ہے وہ ضروری ہے اور اس سے بہتر اور اس سے مکمل نظام قائم نہیں ہو سکتا ہے۔ مثلاً انسان کے ہاتھ کی شکل اور انگلیوں کی تعداد اگر پکڑنے کے لحاظ سے افضل نہ ہو بلکہ جانوروں کی طرح اس کے کھر ہوں تو جو لوگ خدا کے وجود کے منکر ہیں اور اتفاق کے قائل ہیں ان کے خلاف کوئی دلیل قائم کی جاسکتی ہے؟

کچھ بھی ہو دنیا کی چیزوں میں جو حکمتیں پائی جاتی ہیں انہی سے خدا کے وجود پر استدلال کیا جاسکتا ہے۔ بظاہر جس چیز کی کوئی مثال موجود نہیں ہوتی اس کو عوام بہ آسانی سمجھ نہیں سکتے اس لئے خدا تعالیٰ نے اس کو مثالوں (تلمیح الا مثال نصر بہا للناس) سے سمجھایا ہے۔ جیسے خدا نے دنیا کو ایک زمان میں اور ایک چیز سے پیدا کیا ہے۔ تخلیق عالم سے پہلے خدا کا تخت پانی پر تھا۔ خدا نے آسمانوں اور زمین کو چھ دنوں میں پیدا کیا۔ قرآن پاک کی اس قسم کی آیات کی تاویل عوام کے لئے نہیں کرنی چاہئے کیونکہ وہ انکا فہم نہیں رکھتے۔ تاویل صرف تین مواقع پر ہو سکتی ہے (اول) جہاں قرآن کی آیات کی تاویل میں اجماع ممکن نہ ہو (دوم) جہاں آیات کریمہ ایک دوسرے سے بظاہر متضاد ہوں (سوم) جہاں قرآن کی آیات فلاسفی اور نیچرل سائنس سے میل نہ کھاتی ہوں۔

اس کتاب کا انگلش میں ترجمہ ابراہیم نجار نے Faith & Reason in Islam کے عنوان سے کیا جو آکسفورڈ سے 2001ء میں شائع ہوا تھا۔

اب ہم ابن رشد کی زندگی کا مطالعہ بطور طبیب کے کرتے ہیں



فصل سوم

ابن رشد، طبیب

جیسا کہ اس کتاب کے شروع میں ذکر کیا گیا ابن رشد نے طب کی تعلیم ابو جعفر ہارون التر جالی جیسے مشہور اور بے مثل استاد سے حاصل کی تھی جو اشبیلیہ میں طبابت اور تدریس کا کام کرتے تھے۔ یعنی دن کے اوقات میں وہ مطب لگاتے تھے اور بعد سہ پہر طالب علموں کو طب کی تعلیم دیتے تھے۔ اس وقت کے نامور طبیب ابن طفیل کے ساتھ بھی آپ کی دوستی تھی اس لئے طب میں مہارت حاصل کر لینا عین فطری معلوم ہوتا ہے۔ یہ بات مسلمہ ہے کہ ابن رشد طب پر ماہرانہ قدرت اور کما حقہ گرفت رکھتے تھے۔

ابن رشد نے جب طبابت کا کام شروع کیا تو جلد ہی ان کو اپنی پریکٹس کے ذریعہ اتنا تجربہ حاصل ہو گیا کہ زندگی کے چھتیسویں زینہ پر قدم رکھا تو 1162ء میں کتاب الکلیات قلم بندی کی۔ کتاب لکھنی کب شروع کی اس کے بارہ میں معلوم نہیں ہاں قرین قیاس ہے کہ کم از کم چار سال تو ضرور قلم بند کرنے میں صرف ہو گئے ہوں گے۔ کسی طبیب کا روزانہ طبابت کے ساتھ تصنیف و تالیف کا کام کرنا بڑا معنی رکھتا ہے۔ آپ نبض اور پیشاب دیکھ کر تشخیص کیا کرتے تھے۔ ایسا لگتا ہے کہ جو مریض آپ کے پاس علاج کے لئے آتے ہوں گے ان میں سے ہر ایک کی فائل آپ نے تیار کی ہوگی اور مریض کی بیماری کی مدت، علاج، تشخیص، دواؤں کی تفصیل ضبط تحریر میں لاتے ہوں گے کیونکہ انہی تحریروں (اور درجنوں مریضوں کی علامات مرض (symptoms) کی بناء پر طبیب مرض کی شناخت کے ساتھ ساتھ کتاب کے لئے مواد تیار کر لیتے تھے۔ ڈاکٹروں کو تشخیص مرض (Prognosis) کا علم بھی اسی طرح ہوتا ہے مثلاً زکام کے چار مریضوں میں مرض کو ٹھیک ہونے میں کتنا وقت لگا؟ اگر ان میں سے ہر ایک کو تین ہفتے لگے

تو یقیناً پانچویں مریض کو بتانا آسان ہوگا کہ تمہیں ٹھیک ہونے میں تین ہفتے لگیں گے۔

طب میں آپ کی عالمگیر شہرت دو یادگار دریافتوں کی وجہ سے ہے۔ پہلی عظیم الشان دریافت یہ تھی کہ جس مریض کو چچک (smallpox) ایک بار ہو جائے یہ اسے دوبارہ لاحق نہیں ہوتی۔ اغلب ہے کہ اس دریافت کا پتہ انہوں نے میڈیکل پریکٹس کے دوران سینکڑوں مریضوں کے عینی مشاہدات سے لگایا ہوگا بہر حال حتمی طریقہ دریافت پر آپ کی زندگی پر سوانحی کتابیں خاموش ہیں۔ دوسری دریافت یہ تھی کہ آنکھ کا پردہ بصارت (Retina) نہ کہ عدسہ (Lens) آنکھ میں فوٹوری سپیٹر کا کام کرتا ہے۔ یہ دریافت بھی کوئی آسان دریافت نہیں تھی کیونکہ ابن رشد سے قبل تمام بڑے بڑے ماہرین امراض چشم (جیسے حنین ابن اسحاق) خیال کرتے تھے کہ اشیا کے دیکھنے میں آنکھ کا عدسہ بنیادی حیثیت رکھتا ہے، مگر ابن رشد نے کہا کہ عدسہ نہیں بلکہ بینائی کی حس پردہ بصارت میں ہوتی ہے (sense of sight originates in the retina)۔ پردہ بصارت (ریٹینا) کی وضاحت یوں کی جاسکتی ہے کہ جس طرح کیمرہ کے اندر فلم ہوتی ہے اسی طرح ہماری آنکھ میں ریٹینا ہوتا ہے۔ اگر فلم کے بغیر کیمرہ بے کار ہے تو ریٹینا کے بغیر آنکھ بے کار ہے۔ ریٹینا آنیوالی شعاعوں کو الیکٹریکل سگنلز میں تبدیل کر کے آپٹک نرو کے ذریعہ دماغ کی طرف بھیجتا ہے جس طرح فلم ڈے ویلپ کی جاتی ہے۔ ریٹینا کی وجہ سے ہم رنگین چیزوں کو دیکھ سکتے ہیں، اور اسی کی بدولت ہمیں پیری فرل ویزن حاصل ہوتا ہے۔ جب یہ ناقص ہو جاتا تو انسان بینائی سے محروم ہو جاتا ہے۔

جارج سارٹن کا کہنا ہے کہ "الکلیات میں کئی بیش قیمت مشاہدات پائے گئے، مثلاً ابن رشد پہلا شخص تھا جس نے پردہ بصارت کا صحیح مصرف معلوم کیا (اس سے پہلے ماہرین چشم خیال کرتے تھے کہ بصارت آنکھ کے عدسہ میں ہوتی ہے)۔ اس نے یہ بھی مشاہدہ کیا کہ جس شخص کو ایک بار چچک ہو جائے پھر اسے زندگی بھر کے لئے چھکارا مل جاتا۔ بلاشبہ وہ مسلمہ طبیب تھا، بلکہ اپنے زمانے کا عالی طبع طبیب کہہ ارض پر کہیں بھی"۔ اصل حوالہ درج ذیل ہے: ⑦

Kulliyat contained other valuable observations; for example, Ibn Rushd seems to have been the first to

understand, the function of retina (earliest oculists thought that visual perception occurred in the lens); and he realized that an attack of smallpox confers immunity. He was unquestionably a great physician, one of the greatest of his time anywhere".

ایک مغربی مصنف راجر آرنالڈس (Arnaldes) کا کہنا ہے کہ اس بات کی تصدیق نہیں ہو سکی کہ آیا ابن رشد خلیفہ ابو یعقوب یوسف کے رائیل فزیشن مقرر ہونے سے قبل میڈیسن کی پریکٹس کرتے تھے اور نہ ہی یہ معلوم ہو سکا ہے کہ وہ خلیفہ کا کس قسم کا علاج کرتے تھے یا صرف طبی مشورے دیتے تھے؟ اور یہ کہ خلیفہ کی علالت کی نوعیت کیا تھی کہ اس کو رائیل فزیشن کے نظریاتی اور اطلاقی علم طب کی ضرورت تھی۔ فاضل مصنف کا کہنا ہے کہ ابن رشد کا طب کا علم سراسر کتابی تھا، ہاں یہ مطالعہ خاصا وسیع تھا جہی تو آپ نے طب پر بیس کتابیں لکھیں۔ نیز میڈیسن کا علم آپ کے اس وقت بھی کام آیا جب آپ نے ارسطو کی نیچرل ہسٹری کی کتابوں جیسے کتاب الحیوان کی شرح لکھی۔ جالینوس کی کتابوں اور طبی نظریات پر آپ کا علم بھی وسیع تھا۔¹⁸

ابن رشد کہتے تھے کہ اچھی صحت برقرار رکھنے کے لئے اچھا ہاضمہ اور ہر روز رفع حاجت بہت ضروری ہیں۔ بعض حکماء کا نقطہ نظر یہ ہے کہ مسلمان اطباء کا کام اپنے مریضوں کی صحت کو برقرار رکھنے کے ساتھ ساتھ ان کے امراض کا علاج بھی ہوتا تھا۔ غذا جو انسان کھاتا اس کو بڑی اہمیت دی جاتی تھی۔ اگرنا مناسب غذا کھانے سے بیماری لاحق ہو جاتی تو طبیب ایسی غذا تجویز کرتے جس سے برے اثرات کم ہو جاتے۔ غذا اور صحت کے موضوع پر ابن رشد کے دوست ابو مروان ابن زہر کی تصنیف کتاب الاغذیہ بہت اہمیت رکھتی ہے۔ ابن زہر کا کہنا تھا کہ سردیوں میں زیادہ کھانا چاہئے بہ نسبت گرمیوں کے کیونکہ سردیوں میں نظام ہضم زیادہ تیز ہوتا ہے۔ موسم سرما میں ایسی خشک غذائیں تناول کریں جن کی تاثیر گرم ہو۔ ابن رشد ان تمام باتوں سے آگاہ تھے اور کلیات میں تاکید کی کہ امراض کے علاج کے لئے ابن زہر کی کتاب کا مطالعہ از حد بنیادی ہے۔ کلیات لکھنے کی غرض و غایت آپ نے یوں بیان کی:

"میں نے اس تصنیف میں فن طب کے امور کلیہ کو جمع کر دیا ہے اور ایک ایک عضو کے امراض کو الگ الگ بیان نہیں کیا ہے کیونکہ اس کی کچھ ضرورت بھی نہیں ہے۔ یہ باتیں امور کلیہ سے مستحب ہوتی ہیں، لیکن جب کبھی مجھے ضروری امور سے فرصت ہوئی تو میں اس موضوع پر کچھ لکھنے کی کوشش کروں گا۔ فی الحال ابو مروان زہر کی کتاب التیسیر اس کے لئے کافی ہے جو میری فرمائش پر اس نے قلم بند کی ہے۔"

امور کلیہ (کلیات فی الطب) سے مراد جنرل رولز آف میڈیسن (general rules of medicine) ہے۔ اس کا متضاد جزئیات فی الطب، پارٹیکولز آف میڈیسن (particulars in medicine) یعنی سر سے پاؤں تک کے امراض کا بیان ہے۔ چنانچہ ابن رشد نے کلیات پر کتاب لکھی اور ان کے دوست ابن زہر نے انہی کی فرمائش پر جزئیات پر کتاب لکھی تاکہ آرٹ آف میڈیسن (صنعت الطب) پر یہ دونوں کتابیں مستند مجموعہ بن جائیں۔ جزئیات میں سر سے پاؤں تک کے تمام اعضاء کا مشاہدہ کیا جاتا ہے اور ہر عضو کو ہو سکنے والی بیماری کو نوٹ کر لیا جاتا ہے پھر ان کا علاج کلیات میں تلاش کیا جاتا ہے۔ ایسی کتابوں کو الکنا شیش (جمع کناش) کہا جاتا ہے۔ کلیات میں جالینوس کے طریق علاج پر کافی انحصار کیا گیا ہے ہاں بقراط کا ذکر بھی کہیں کہیں کیا ہے۔ اسی کتاب میں ابن رشد نے ابن زہر کو جالینوس کے بعد دنیا کا سب سے عظیم طبیب قرار دیا تھا۔

کلیات سات حصوں میں تقسیم ہے۔ تشریح الاعضاء (anatomy of organs)۔ الصحة (health) المرض (on sickness) الادویہ والاغذیہ (drugs & foods) حفظ الصحة (hygiene) شفاء المرض (on therapy) العلامات (on symptoms of disease)۔ کتاب کے بعض اصل اجزاء عربی میں اور لاطینی میں اسکوریال لا بیری میں موجود ہیں۔ اس کی زبردست استفادیت کے پیش نظر اٹلی کے یہودی سکالر بینا کوسا (Banacosa) نے بیڑا کے شہر میں اس کا لاطینی میں ترجمہ کالے جیٹ (Colliget) کے عنوان سے 1255ء میں کیا۔ اس کا عبرانی میں ترجمہ ابراہام بن ڈیوڈ (Abraham ben David) نے کیا تھا جبکہ عبرانی نظم میں اس کو موسس بن طیبون (Moses ben Tibbon 1260) نے ڈھالا۔ عبرانی میں ایک

اور ترجمہ فرانس کے شہر بے زیز (Beziers) سے 1261ء میں سالومن بن جوزف آف غرناطہ (Solomon ben Joseph) نے کیا۔ لاطینی میں ترجمہ ایک اور مشہور مترجم آرمین گا بن بلیس (Armengaud ben Blaise) نے بیس سال بعد 1284ء میں کیا جو دس (اٹلی) سے 1496ء میں طبع ہوا۔ عربی متن بمع لاطینی ترجمہ آکسفورڈ سے 1778ء میں اور فرانسس ترجمہ 1861ء میں ترتیب وار شائع ہوئے۔ یورپ کے میڈیکل سکولز کی ریڈنگ لسٹ میں یہ کتاب انیسویں صدی تک شامل ہوتی تھی۔ یونیورسٹی آف پیڈوا (اٹلی) میں القانون فی الطب اور کلیات دونوں میڈیکل ٹیکسٹ بک کے طور پر پڑھائی جاتی تھیں۔

کلیات کئی سو سال تک یورپ کی یونیورسٹیوں میں ٹیکسٹ بک کے بطور پڑھائی جاتی رہی۔ کتاب کا پہلا پرنٹ ایڈیشن 1482ء میں وینس کے مطبع خانے سے شائع ہوا تھا۔ کلیات اکثر ایک جلد میں ذکر یا الرازی اور یحییٰ ابن صرافون کی کتابوں کے ہمراہ شائع ہوا کرتی تھی مثلاً سٹراس بورگ سے 1531ء کا ایڈیشن۔ ابن زہر کی کتاب التیسیر کے ہمراہ ایک جلد میں وینس شہر سے یہ سات بار (1490, 1496, 1497, 1514, 1530, 1531, 1533ء) شائع ہوئی تھی۔

کینیڈا کے شہرہ آفاق تعلیمی ادارہ، یونیورسٹی آف میک گل (مانٹریال) کی لائبریری میں کلیات کا وہ لاطینی ایڈیشن موجود ہے جو 1482ء میں شائع ہوا تھا۔ اس کے 116 صفحات ہیں۔ جلد چمڑے کی ہے۔ اسی طرح ایک اور لاطینی ایڈیشن بھی موجود ہے جو 1562ء میں وینس سے شائع ہوا تھا۔ ٹائٹل پیج پر لکھا ہے: cantica item Avicennae cum eiusdem Averrois commentariis۔ اس کے علاوہ ٹائٹل پیج جرمن میں بھی ہے Die Medizinischen Kompendium۔ اس کے 312 صفحات ہیں۔ مزید معلومات کیلئے <http://aleph.mcgill.ca> لائبریری کی ویب سائٹ دیکھیں۔

کلیات فی الطب بمع حاشیہ جے ایم فورنیاس (J.M. Forneas) نے میڈرڈ سے دو جلدوں میں 1987ء میں شائع کی تھی۔

مغرب میں ان کی شہرت کی وجہ بہ حیثیت فلاسفر اور ارسطو کی کتابوں کی تفاسیر ہیں جبکہ مشرق

میں ان کی شہرت کی وجہ ان کے بے نظیر فقیہ اور مستند فزیشن ہونے کی وجہ سے ہے۔ کلیات حکیم ابن سینا کی القانون فی الطب کی پہلی جلد سے بہت مطابقت رکھتی ہے۔ ابن سینا نے نظریاتی میڈیسن کی مختلف برانچز کے تذکرہ کے بعد کہا ہے کہ جو شخص ان پر مکمل عبور حاصل کر لے وہ خود کو ڈاکٹر کہہ سکتا ہے چاہے وہ میڈیسن کی پریکٹس نہ بھی کرتا ہو۔ اس نقطہ نظر سے ابن رشد اتفاق کرتے ہیں، اس لئے ابن سینا کی اٹھارنی سے ابن رشد خود کو طبیب کہلانے میں حق دار تھے۔ کتاب میں آپ نے سائیکالوجی پر جدید نظریات کا اظہار خیال کیا، ان نظریات سے امریکن مصنف ولیم جیمز (James 1842-1910) نے اپنی کتاب پرنسپلز آف سائیکالوجی (Principles of Psychology) میں خوب استفادہ کیا۔¹⁹

پروفیسر نیوئے برگر اس کتاب کے بارہ میں کہتے ہیں:²⁰

"Colliget betrays extraordinary wide reading, a gift for adaptation and a mastery of dialectics. It is a colossal commentary upon the first book of Canon. It presents little that is new; the practical contents may be looked upon as the ripe fruit of author's reading"

کلیات سمیت فن طب پر آپ کی 20 کتابوں کی تفصیل درج ذیل ہے: الجالینوس کی طب پر 8 کتابوں کے خلاصہ جات (تلخیص کتاب التعریف، تلخیص کتاب القوى الطبيعية الجالینوس، تلخیص کتاب العلل والاعراض الجالینوس، تلخیص کتاب الاسطفات، تلخیص کتاب حيلة البرء، تلخیص کتاب المزاج، تلخیص کتاب الحمیات، تلخیص کتاب الادوية المفردة)۔ ان کتابوں کے عربی زبان میں مسودات ابھی تک موجود ہیں۔ مقالہ فی التریاق کا ترجمہ اینڈریا الپاگو (Andrea Alpago) نے لاطینی میں کیا اس کا مسودہ اسکوریال (سپین) کی لائبریری میں ہے۔ کلام علی مسئلة من العلل (عبرانی زبان لیڈن ہالینڈ میں موجود ہے)۔ مقالہ فی المزاج۔ مقالہ فی حيلة البراء۔ مقالہ فی المزاج

المعتدل. مقالہ فی نوائب الحمی. مقالہ فی حمیات العفن۔ دو کتابیں جن کے لاطینی عنوان یہ ہیں: De spermalo اور Canonis de medicinis Laxatives۔ مراجعات و مباحث بین ابی بکر ابن الطفیل و بین ابن رشد فی رسمہ للدواء فی کتابہ الموسوم بالکلیات۔

شرح ارجوزہ فی الطب

شیخ الرئیس حکیم ابن سینا کی طب پر نظم الارجوزہ فی الطب (یا شرح منظومہ فی الطب) جو عربی زبان میں 1326ء، اشعار پر مشتمل ہے، ابن رشد نے اس کی شرح لکھی تھی۔ عبرانی میں اس کا ترجمہ موسیٰ ابن میمون نے 1260ء میں کیا۔ عبرانی نظم میں فرانس کے شہر بے زئر (Beziers) سے اس کو ایوب ابن جوزف آف غرناطہ نے 1261ء میں ڈھالا۔ لاطینی میں اس کا ترجمہ آرمین گاڈ (Armenguad) نے کینیٹی کم ڈی میڈی سینا (Canticum de Medicina) کے عنوان سے کیا جو وے نس (Venice) سے 1484ء میں زیورطیج سے آراستہ ہوا۔ اس کا قلمی نسخہ امریکہ کی ایک لائبریری میں موجود ہے: Yale University Library, Landberg Collection, MS 1513 # 157۔ ایک نسخہ نیشنل لائبریری آف میڈیسن (میری لینڈ، امریکہ) میں بھی موجود ہے جس کا عنوان شرح علی الفیہ ہے۔ اصل نظم سرخ رنگ کی روشنائی میں جبکہ شرح سیاہ رنگ کی روشنائی میں لکھی گئی ہے۔ www.nlm.nih.gov/hmd/arabic/poetry_3.html۔ حکمت و معرفت سے بھرپور اس طویل نظم کے چند اشعار یہاں پیش کئے جاتے ہیں:

تدبیر النوم

- 853 لا تطل النوم فتؤدی النفسا ولا تؤرقها فتؤدی الحسا
854 وطول النوم لغير المنهضم من الطعام او علی اثر التخمر
855 ولا تطل نوماً بوقت الجوع تبخر الرأس من الرجیع
856 نم باستناد اثر الطعام حتی یحل موضع انهضام

ذکر اصناف الادویہ

- 997 وها انا ازکر من عقار ما ینخرج الاخلاط بالاحدار
998 وما تراہ غالب المزاج وما له فی الخلط من اخراج
999 وما به تفتح او تلین وما به تحرق او تعفن
1000 وما به تنضج او تصلب وما یسد فتحا او ما یجذب
1001 ونا تجلو به وما تخلخل و تنبت اللخم به او تدمل
1002 وشبه ذاک من قوی ثوان ومن ثوالث بلا توان

ذکر قوی الادویہ

- 1033 وللعقاقیر قوی اوائل ومثلها ثانیہ عوامل
1034 وللعقاقیر قوی ثوالث تصدر عنها ان بدت حوادث
1035 فالقوہ الاولی ہی اسلخونۃ والبرد والیس مع الدونۃ
1036 وها انا مبتدی و مورد من العقاقیر بما یرد

taken from the following book

Medicine Arabes Anciens by Jean-Charles Sournia,

Conseil International de la Langue Francaise - Paris 1986

محولہ بالا کتاب میں الارجوزہ فی الطب کے 1251-772ء، اشعار عربی زبان میں اور ان کا ترجمہ سامنے صفحہ پرفرنج میں دیا گیا ہے۔

ایک مصنف ڈیوڈ ریس مین کا کہنا ہے کہ ابن رشد کہتے تھے کہ جس طرح ہم قدرتی آفات کے طبعی اسباب کی تلاش مظاہر قدرت میں کرتے ہیں اسی طرح ہمیں جسمانی اور وہابی امراض کے طبعی اسباب فطرت میں تلاش کرنے چاہئیں۔⁽²¹⁾

He held that direct physical causes of disease and epidemics must be sought just like those of other natural phenomenon

ابن رشد کے مقولے ان کے افعال و خصائل کی طرح حکیمانہ رنگ میں ڈوبے ہوئے تھے۔ چنانچہ اناٹومی (علم الاعضاء) سے متعلق آپ کا درج ذیل مقولہ بہت مشہور ہوا: من اشتعل بعلم التشریح ازداد ایمانا باللہ علم تشریح کی واقفیت سے اللہ پر انسان کا ایمان تازہ اور قوی ہو جاتا ہے۔

ابن رشد اور جالینوس

جالینوس (Galen 130-200) عہد قدیم میں اسکندریہ (مصر) کا سب سے عظیم طبیب اور فلاسفر تھا۔ اس نے طب میں چار سو سے زیادہ قابل ذکر کتابیں قلم بند کیں جن میں سے 140 یونانی زبان میں محفوظ ہیں۔ یونانی میں اس کی کتابیں امتداد زمانہ کے ہاتھوں خرد برد ہو گئیں مگر ان کے تراجم عربی اور لاطینی میں دستیاب ہیں۔ اس کی متعدد تصنیفات طب پر ہیں۔ مسلمانوں نے علم طب انہی کتابوں سے سیکھا۔ اس کے حکیمانہ مقولے دنیا بھر میں زبان زد عام ہیں۔ جالینوس کہتا تھا کہ ہر طبیب کے لئے فلاسفر ہونا ضروری ہے اور فلاسفر وہ شخص ہے جو سچائی سے پیار کرتا ہے۔ ابن رشد نے اس کی کتابوں کے خلاصے تیار کئے جیسے مقالہ فی اصناف المزاج و نقد مذهب جالینوس۔ مقالہ فی حیلۃ البرء۔ تلخیص کتاب المزاج لجالینوس۔ کتاب میں جب جالینوس کا ذکر کرتے تو کہتے قال جالینوس اور پھر جب اس پر تبصرہ کرتے تو کہتے قلت۔ ابن رشد نے اس کے ان نظریات پر کڑی تنقید کی جو ارسطو کے نظریات سے مطابقت نہ رکھتے تھے۔ مثلاً جالینوس کا وہ ریفرنس جس میں وہ ان یونانی طبییوں اور فلاسفروں کا ذکر کرتا ہے جو کہتے کہ تمام نوع انسانی نے ایک عنصر سے نمود پایا ہے کیونکہ چار عناصر ایک دوسرے میں ٹرانسفارم ہو جاتے ہیں۔ بنی نوع انسان کے یوں شروع ہونے کے اس نظریہ پر جالینوس اور بقراط نے تنقید کی تھی۔ یہ دونوں طبیب ارسطو سے اتفاق کرتے تھے کہ کسی چیز کے بننے میں یہ چاروں عناصر شامل ہوتے ہیں بشمول انسان کے جسم کے۔ ارسطو نے یہ بھی کہا کہ چاروں عناصر ایک دوسرے میں تبدیل نہیں ہوتے ہیں۔ چونکہ یہ دونوں طبیب ارسطو کے نظریات سے اتفاق کرتے تھے اس لئے ابن رشد بھی ان سے اتفاق کرتے تھے۔

جالینوس کی کتاب آرٹ آف ہیلمنگ (حیلۃ البرء) میں مذکور ہے کہ جہاں تک تھراپی کا تعلق

ہے عموماً طبیب علاج کے وقت یہ مقولہ مد نظر رکھتے ہیں:

Opposite heals its opposite and the like heals its like.

فلاسفروں کا اس کے برعکس کہنا ہے کہ healing consists in the progress from one given principle to another in accordance with a fixed procedure directed towards a desired result. بلکہ تمام میڈیکل پروسیجرز میں اسی نیچرل پروسیس کو مد نظر رکھنا چاہئے کیونکہ فطرت کے شفاء کے طریقے انسانی طریقوں سے حد درجہ فائق ہیں۔ چنانچہ صحت کی بحالی کے لئے شفاء کے فطری طریقوں سے فائدہ اٹھانا چاہئے کیونکہ جسمانی ورزش، غسل کرنا، جسم کی مالش، وغیرہ سرجری اور ادویاء سے زیادہ مؤثر ہوتے ہیں۔ جب کوئی طبیب مریض کا علاج کرتا ہے تو وہ فطرت کے اصولوں کی پابندی کرتے ہوئے ایک خاص مقصد کی طرف رہنمائی کر رہا ہوتا ہے، یہ مقصد یا تو مرض کا خاتمہ یا پھر صحت کی بحالی ہوتا ہے۔ ابن رشد ارسطو کی کتاب پاروانا طور الیا (Parva Naturalia) سے حوالہ دیتے ہیں کہ اکثر مریض جو موت کا نشانہ بن جاتے وہ غلط دوا کی وجہ سے نہیں بلکہ طبیب کی غلطی سے موت کا نشانہ بنتے ہیں۔ ارسطو کا مطلب اس حکمت کی بات میں کچھ بھی مخفی ہوا ابن رشد اس سے اتفاق کرتے ہیں کہ میڈیسن کی تھیوری اور پریکٹس کے لئے منطق اور طبیعیات کا علم لازمی شرط ہیں۔

یورپ میں ابن رشد کی شہرت اور قدر کی اصل وجہ یہ تھی کہ یورپ کے عالم نئے نئے فلسفہ سے آشنا ہوئے تھے۔ فلسفہ کا مطالعہ ارسطو کے مطالعہ کے بغیر ناممکن تھا اور ارسطو کا مستند شارح ابن رشد تھا۔ اس لئے ابن رشد کی شہرت ان کی طبی اور فلسفیانہ کتابوں کی بدولت ہوئی۔ طب میں جو شہرت ابن سینا کی القانون کو یورپ میں حاصل ہوئی وہ ابن رشد کی الکلیات کو نصیب نہ ہو سکی۔ طب میں ابن رشد جالینوس کے پیروکار تھے لیکن جہاں جالینوس نے ارسطو سے مختلف نقطہ نظر بیان کیا، وہاں ابن رشد نے ارسطو کے نظریہ سے اتفاق کیا جیسے ارسطو اور جالینوس میں ایک نزاعی مسئلہ یہ تھا کہ دماغ اور دل میں سے کس عضو کو رئیس الاعضاء کی حیثیت حاصل ہے؟ ارسطو کے خیال میں یہ دل تھا مگر جالینوس کے مطابق یہ دماغ تھا۔ ابن رشد نے اس مسئلہ میں ارسطو سے اتفاق کیا۔

ابن رشد اور فارما کالوجی

کلیات فی الطب کے پانچویں باب "الادویہ والاغذیہ" میں ابن رشد نے القول فی قوانین التریب (روز آف کمپوزیشن) کے عنوان پر کمپاؤنڈ میڈیسن تیار کرنے پر اظہار خیال کیا۔ اس باب کے مطالعہ سے ان کے فارما کالوجی کے علم کی گہرائی اور وسعت کا اندازہ ہوتا ہے۔ ابن رشد نے بیان کیا کہ فزیشن دوا دیتے وقت سادہ (مفرد) دوا کی بجائے مرکب دوا دینے پر کیوں مجبور ہو جاتے ہیں؟ بقول ابن رشد فزیشن مرکب دوا تین وجہ سے دیتا ہے: مفرد دوا مطلوبہ قوت میں دستیاب نہیں۔ مفرد دوا میں مطلوبہ خواص تو ہیں مگر مطلوبہ مقدار میں نہیں۔ مفرد دوا میں کوئی ایسی خاصیت ہے جو مریض کے لئے مضر ہے۔ ابن رشد مثال دیتے ہیں کہ اگر فزیشن نے جلاب آور دوا تیار کرنی ہو اور اس پوٹن کے لئے چار قسم کی دوائیاں درکار ہوں تو طبیب ہر دوائی کا چوتھائی حصہ لے کر مشروب تیار کر کے مریض کو دے گا۔ غرض یہ وہ جامع الدستورات والقوانین ہیں جن کا استعمال کیت کے لئے کیا جاتا ہے۔

فرماتے تھے کہ انسانی جسم کے دوا سے رد عمل کو قبل از وقت دوا کے جزئیات کا تجربہ کر کے جن سے مرکب دوا بنتی ہے بیان نہیں کیا جاسکتا۔

"The actions of drugs upon bodies are only a relative matter. In truth, this is not something that is consequent upon the parts of the drug itself. It may happen that a drug that is itself less hot will be, relative to the human body, hotter than a drug that itself possesses greater heat."

اس موضوع سے دلچسپی رکھنے والے قارئین درج ذیل مضمون کا مطالعہ فرمائیں: ②

Ibn Rushd's critique of Al-Kindi - Pharmacological computus -

Enterprise of science in Islam by A.I. Sabra, (22)

ابن رشد اور علم بصریات

اس باب کے شروع میں ذکر کیا گیا کہ ابن رشد دنیا میں پہلے طبیب تھے جس نے کہا کہ آنکھ کا پردہ بصارت (Retina) آنکھ میں فوٹوری سپیٹر کا کام کرتا ہے۔ حسن اتفاق سے مجھے کونیز پورٹی کی میڈیکل لائبریری میں جرنل آف دی ہسٹری آف میڈیسن نمبر 1969، 24 کے جنوری کے شمارہ میں دو مضمون مل گیا جس کا عنوان ہے ابن رشد کا نقطہ نظر پردہ بصارت کے متعلق Averroes View of the Retina۔ مصنف نے یہ مضمون کتاب الکلیات کے چار لاطینی تراجم سے چار مخطوطات سے تیار کیا جو وینس (اطلی) میں 1514، 1552، 1560، 1574ء میں شائع ہوئے تھے۔ مصنف کہتا ہے کہ ابن رشد پہلے سائنسدان تھے جس نے کہا کہ پردہ بصارت آنکھ میں فوٹوری سپیٹر کا کام کرتا ہے لیکن یہ دریافت یورپ میں پلاٹر (Platter) نے پانچ سو سال بعد کی، کپلر (Kepler) نے بھی اس سے مکمل اتفاق کیا۔ حیرانگی کی بات یہ ہے کہ کتاب الکلیات کا لاطینی ترجمہ 1255ء میں کیا گیا مگر کسی نے اس معرکہ الآراء دریافت کی طرف توجہ نہ کی۔ بیسویں صدی میں اس دریافت کا ذکر ایک مصنف نوکالا (Fukala) فرسٹ ہینڈ آبزرویشن کے بعد ایک مضمون میں کیا۔

ابن رشد نے کلیات میں جالینوس کے نقطہ نظر کی تردید کی کہ آنکھ کا عدسہ روشنی ملنے پر رد عمل کرتا ہے بلکہ عدسہ امیج بناتا ہے جو پردہ بصارت کو بھیج دیا جاتا ہے یہ درحقیقت روشنی ملنے پر رد عمل کرتا ہے (sensitive to light)۔ کلیات کے ابواب 2:15 اور 3:38 میں ابن رشد نے آنکھ پر مفصل روشنی ڈالی۔ باب 2:15 کا اقتباس درج ذیل ہے

"It seems that the proper instrument of the visual sense should be either the round humor, called glacial, or the zonule (lens) located anterior to this humor... The tunic called the chorioid was created for the nutrition of the retina through its veins; and that it may nourish itself because of the natural heat passing through its own arteries. Nutrition

دوبارہ لاحق نہیں ہوتی۔

4. بصارت کی حس آنکھ کے پہلے پردہ Retina میں ہوتی ہے۔ the retina

and not the lens in the eye is the photo receptor.

5. امراض کے اسباب مریض کے علاوہ دیگر مقامات پر بھی تلاش کرنے چاہئیں۔

6. آپ نے ارسطو کے فلسفہ کے اصولوں کا اطلاق میڈیسن پر کیا۔

7. کتاب الکلیات اور ابو مروان ابن زہر کی کتاب التیسیر کے لاطینی تراجم اکھٹے

ایک جلد میں انسائیکلو پیڈیا کے طور پر شائع ہوا کرتے تھے۔

8. آپ کو مشاہدے اور تنقید کی قوت کثیر حد تک ودیعت کی گئی تھی جو ایک سائنس

داں کے لئے بنیادی چیز ہے۔

اب ہم ابن رشد کی زندگی کا مطالعہ بطور سائنسدان کے کرتے ہیں۔

urdunovelist.blogspot.com

of the retina is first in order that it may pass the visual spirit through the nerves inside the retina; this nutrition is the natural heat, the complexion of which has been adjusted in the brain, and it comes through the two nerves proceeding to the eyes. The retina nourishes the lens by way of drops of moisture and gives the nourishment of natural heat via its arteries. But Ali ibn Isa avows that the zonule is of ultimate perviousness and lucidity, because colors and forms are imprinted in it. Therefore the same tunic (the zonule) is the actual instrument of sight, either by itself or with the assistance of the lens ... But the eye receives colors through its transparent parts after the manner of a mirror, and when colors are impressed upon it, the visual spirit apprehends them. " (Colliget, II, 15)

یہاں ابن رشد نے فرمایا ہے کہ کلرز اور امیجز عدسہ اکھٹی اسی طرح کرتا جس طرح آئینہ کرتا

ہے، امیجز یہاں سے پردہ بصارت، اور آپٹک نرو سے ہوتے دماغ تک پہنچتے ہیں۔ ابن رشد نے پردہ

بصارت کو نیٹ ورک آف بلڈ ویسلز (network of blood vessels) کہا ہے۔ اگر زندگی

نے وفا کی تو انشاء اللہ اس مضمون کا اردو ترجمہ شائع کرایا جائیگا۔ 23

طب میں علمی کارنامے:

1. طب میں بیس کتابیں تصنیف کیں۔

2. خلیفہ ابو یعقوب یوسف کے شاہی طبیب رہے۔

3. طویل مشاہدات کے بعد فرمایا کہ جس شخص کو چچک ایک بار ہو جائے یہ اسے

فصل چہارم

ابن رشد۔۔ سائنس دان

ابن رشد پیدائشی مفکر اور عبقری سائنس دان تھے۔ (he had an enquiring mind)۔ دقیقہ شناس، نکتہ داں، نکتہ سنج تھے۔ خدا نے مشاہدے کی قوت بھی وافر کیفیت میں ودیعت کی تھی اس لئے جس چیز کو دیکھتے گہری نظر سے دیکھتے۔ ہر مظہر قدرت میں خدا کی شان کا جلوہ تلاش کرتے۔ کسی کی بات یا دلیل کو بلا حیل و حجت تسلیم نہ کر لیتے، اپنا نقطہ نظر پیش کرنے یا مخالفانہ دلائل دینے میں عار محسوس نہ کرتے۔ آپ کا انداز فکر فلسفیانہ اور اسلوب محققانہ تھا۔ مطالعہ کے رسیاتھے، قرطبہ کی شاہی لائبریری ان کی پسندیدہ جگہ تھی جہاں چار لاکھ کے قریب نایاب کتابوں کا علمی خزانہ موجود تھا۔ کسی مسئلہ کے معائب و محاسن فوراً جان جاتے۔ ایک عبقری فلاسفر ہونے کی وجہ سے انہوں نے ارسطو کے سائنسی نظریات کی گہرائی میں غوطہ زن ہو کر ان کو خوب سمجھا اور ان کی تشریح کرتے ہوئے اپنا نقطہ نظر پیش کیا جس سے ان کی علمی فضیلت، مطالعہ کی وسعت، اور ژرف نگاہی روز روشن کی طرح واضح ہوتی ہے۔

ارسطو کو مجسم دانش اور حکمت کا سرچشمہ سمجھتے تھے: How wonderful is this man and how different is his nature from human generally. It is as though divine art brought him forth so as to inform us, humans, that ultimate perfection is possible in the human species perceptibly and demonstrably. (Kitab al-Qiyas)

بعض لوگوں نے آپ پر اعتراض کیا ہے کہ آپ کی نظر میں سائنس صرف ٹرو تھ (scientific truth) لوگوں کو الہامی مذہب سے زیادہ سکھا سکتی ہے، خاص طور پر کیتھولک چرچ نے یورپ میں یہ سنگین اعتراض بہت اچھالا تھا۔ امر واقعہ یہ ہے کہ آپ اپنا لینیکل متھڈ (analytical method)

کے ذریعہ مذہب کے عقائد اور پیغام کو بہتر طریق سے سمجھنا چاہتے تھے۔ ذوق تحقیق انسان کو لذت تفہیم سے آشنا کر دیتا ہے اسلئے تحقیق کے دوران اگر آپ کا فکر رنگ تشکیک سے مزین ہو گیا تو یہ کوئی اجنبی کی بات نہیں ہے۔ آپ کا مطمح نظر مذہب اور عقل (یعنی سائنس) کے مابین تضاد اور تصادم کے بجائے ان کو ایک دوسرے کا مددگار ثابت کرنا تھا۔ آپ کے نزدیک عقل ایمان کی مخالف نہیں بلکہ ایمان کی تکمیل اسی کے ذریعہ ہوتی ہے۔ قرآن حکیم کی آیات پر عقل کے ذریعہ غور و فکر کرنے سے انسان حقیقت کا ادراک کر سکتا ہے۔ یہ ادراک حقیقت اصل ایمان ہے۔ اس سے یہ مستنبط ہوا کہ عقل اور ایمان ایک دوسرے کے مدد و معاون ہیں۔

یہ اعزاز بھی ابن رشد کو حاصل ہے کہ امریکہ کی دریافت کا آئیڈیا کرسٹوفر کولمبس کو آپ کی تصانیف سے ملا تھا۔ کرسٹوفر کولمبس کا خود اپنا بیان ہے کہ امریکہ کی دریافت کی جانب جس چیز نے میری رہنمائی کی وہ ابن رشد کی تصانیف ہیں (معمر مذہب و سائنس صفحہ 223 بحوالہ کتاب ابن رشد مؤلفہ مولوی محمد یونس فرنگی محل صفحہ 110)۔ میری رائے میں مصنف کو غلط فہمی ہوئی ہے، دراصل ابن عربی نے فتوحات مکیہ (1232ء) میں فرمایا تھا کہ میں نے بحر الکاہل کے اس پار کشف میں ایک ملک دیکھا تھا۔ اسی طرح ڈریپر نے کتاب یورپ کی دماغی ترقی کی تاریخ (Intellectual History of Europe, by J.W. Draper) میں صفحہ 39 پر لکھا ہے کہ قرص آفتاب میں دھبوں اور داغوں کا انکشاف سب سے پہلے ابن رشد نے ہی کیا تھا۔²⁴

انٹرنیٹ پر میں نے ان کی طرف کئے جانے والے ایک ایکس پیری منٹ کا پڑھا جو کچھ یوں ہے: ابن رشد نے کہا کہ اگر ہم جو کے بیچ کوٹھی میں بوئیں اور ان کو ٹیوب میں رکھ دیں تو اس میں سے پودا نکلتا شروع ہو جائیگا، بھٹا اور اس کی جڑ بھی نظر آئیگی۔ چنانچہ انہوں نے طالب علموں کو خود ایسا عمل کر کے دکھایا اور وہ حیران رہ گئے۔

www.kul.lublin.pl/efk/angielski/hasla/a/averroes/html

بہ حیثیت ہیئت دان

راقم نے عہد وسطی کی سائنسی تاریخ پر جتنی کتابوں کا مطالعہ کیا ہے ان میں ہر مصنف نے بلا

استثنائی اس بات کا اعتراف کیا ہے کہ ابن رشد ایک مسلم الثبوت نظریاتی اور مشاہداتی ماہر فلکیات تھے theoretical and observational astronomer۔ علم فلکیات پر آپ کے سائنسی نظریات کا اثر بہت گہرا اور دیر پا تھا۔ شاید کوئی کہے کہ قرطبہ کا قاضی اسٹرانومر کیسے بن گیا؟ تو عرض ہے کہ اسٹرانومی پر آپ نے تمام تحقیق کا کام جوانی کے عالم میں کیا جب آپ کی استعدادیں جو بن پر تھیں۔ مثلاً جب آپ نے 1153ء میں زندگی کے ستائیسویں زینہ پر قدم رکھا تو خلیفہ کی خواہش پر مراکش تشریف لے گئے جہاں آپ کو رصدگاہ کا مہتمم (ڈائریکٹر) مقرر کیا گیا۔ اسی رصدگاہ سے آپ نے سن پائلس (sunspots) یعنی قرص آفتاب میں دھبوں اور داغوں کا لمبے مشاہدات فلکی کے بعد انکشاف کیا تھا۔ قرطبہ کی طرح مراکش جا کر بھی ستارہ بینی اور مشاہدات فلکی کا سلسلہ برابر جاری رہا۔ اس امر کا ذکر انہوں نے ارسطو کی کتاب شرح السماء والعالم (De Caelo) میں کیا تھا۔ آپ نے فرمایا "حرکات الافلاک میں مزید تحقیق کی ضرورت ہے تاکہ فزیکل اسٹرانومی کی بنیاد رکھی جاسکے بجائے صرف ریاضیاتی اسٹرانومی کے۔ جب میں نوجوان تھا تو میں نے اس موضوع پر تحقیق کرنے کے امکانات کا سوچا تھا، لیکن اب جبکہ میں ضعیف ہو گیا ہوں یہ ممکن نہیں ہے۔" علم فلکیات میں آپ کے شوق اور ایک نامعلوم ستارے کی دریافت کا ذکر ایک مغربی مصنف نے یوں کیا ہے: 25

Ibn Rushd - at the age of 27, made astronomical observations near Marrakesh in the course of which he discovered a previously unknown star

ترجمہ: ابن رشد نے ستائیس سال کی عمر میں مراکش کے قریب فلکیاتی مشاہدات کئے، ان مشاہدات کے دوران آپ نے ایک نامعلوم ستارے کو دریافت کیا۔

کتاب ما بعد الطبیعات (میٹافزکس) کی شرح میں آپ نے فرمایا: "جوانی کے زمانے میں مجھے امید تھی کہ میں علم فلکیات پر اپنی ریسرچ مکمل کر سکوں گا۔ اب جبکہ میں ضعیف العمر ہوں میں نا امید ہو گیا ہوں کیونکہ میرے راستے میں کئی رکاوٹیں تھیں۔ لیکن اس موضوع پر میں جو کچھ کہتا ہوں شاید مستقبل میں محققوں کی توجہ اس طرف مبذول ہو۔ ہمارے دور کی فلکیات کی سائنس ان مسائل پر روشنی

نہیں ڈالتی جس سے اصل حقیقت کا حال معلوم ہو سکے۔ ہماری زمانے میں جو (سائنسی) ماڈل تیار کیا گیا ہے یہ ریاضیاتی طور پر تو ٹھیک ہے مگر حقیقت سے مطابقت نہیں رکھتا۔" اس اقتباس سے مترشح ہوتا ہے کہ آپ علم فلکیات کی تھیوریز کی ہسٹری سے باخبر تھے۔ آپ میں اتنی استعداد بھی تھی کہ ارسطو سائنسی کے نظریات کی وضاحت بڑے عمدہ اور مدلل طریقے سے کی۔ آپ بطلمیوس (Ptolemy) کے نظریات سے اور ہپارکس (Hipparchus) سے پہلے جو قدیم ماہرین فلکیات ہو گزرے ان کے تھیوریز سے بھی واقفیت رکھتے تھے۔ اس کے ساتھ ساتھ آپ عرب اسٹرانومرز کی کتابوں، کارناموں اور نظریات سے بھی واقف تھے۔ یاد رہے کہ البتانی اور ابن یونس بطلمیوس کے پیروکار تھے مگر الفرغانی، الزرقالی اور البطر جی نے بطلمیوسی نظام پر تنقید کر کے تبدیلیاں تجویز کیں۔ ابن رشد اگرچہ ماضی قریب اور اپنے دور کے اسٹرانومرز سے متاثر تھے مگر وہ ان کی اندھی تقلید نہ کرتے تھے۔

سوال پیدا ہوتا ہے کہ اس وقت دور بین اور ٹیلی سکوپ جیسے آلات نہیں تھے تو آپ نے یہ مذکورہ ستارہ کیسے دریافت کیا ہوگا؟ ایک بات تو ظاہر ہے کہ آپ آسمان پر موجود دریا یافت شدہ ستاروں کے ناموں اور ان کے محل وقوع سے واقف تھے۔ قرطبہ شہر کی بجائے مراکش (افریقہ) میں ستاروں کا دیکھنا اس کے جغرافیائی محل وقوع کی وجہ سے زیادہ آسان ہوگا۔ یہ بھی ظاہر ہے کہ آپ ستارہ بینی کے دوران ان کا ریکارڈ ضرور اپنی ڈائری میں رکھتے ہوں گے اور ممکن ہے ان ستاروں کی کوئی کیٹیلاگ بھی تیار کی ہو۔

بہ حیثیت ہیئت دان آپ نے اجرام فلکی کو یوں تقسیم کیا:

- 1۔ ایسے اجرام سماوی جو آنکھ سے نظر آجاتے Those observed by naked eye
- 2۔ ایسے اجرام سماوی جو آلات رصد کی مدد سے نظر آتے those that can be detected alongwith the use of observational instruments
- 3۔ ایسے اجرام فلکی جن کا موجود ہونا ہم عقل (تھیورٹیکل) سے ثابت کرتے Those whose existence is established by reasoning

دوسری قسم کے اجرام سماوی مشاہدات فلکی کرنے والے سائنسدانوں کو بعض دفعہ کئی سالوں بعد نظر آتے ہیں، نیز ان کو دیکھنے کیلئے کئی نسلوں کے درمیان باہمی تعاون و شرکت کی ضرورت ہوتی ہے مگر اس دوران مشاہدات کرنے کیلئے آلات رصد بھی بدلتے رہتے ہیں۔ (اس کی ایک مثال ہیلی کامٹ (Haley's comet) ہے جو ہر ستر سال بعد نظر آتا ہے، مصنف)۔

ارسطو نے حرکات الافلاک (concentric spheres) کی کل تعداد 55 بتلائی تھی۔ ابن رشد کہتے ہیں کہ ان کی زندگی میں مسلمان ماہرین فلکیات نے یہ 50 کر دی تھی البتہ ابن رشد اپنے علم اور تجربے کی بناء پر یہ تعداد 45 کر دی یعنی 38 غیر متحرک سیاروں (fixed stars) کی اور 7 ایسے اجرام فلکی (سیارے) جو یومیہ محوری گردش کرتے۔ اصل تعداد کیا ہے؟ اس پوچھیدہ سائنسی مسئلہ کا حل یوں پیش کیا "اس سوال کے بغور جائزہ میں کیا ضروری اور واقعی مسائل ہیں ہم یہ بات ان لوگوں پر چھوڑ دیتے ہیں جو خود کو اس علم کے لئے وقف کر چکے ہیں اور جن کو دوسرے علوم سے کوئی سروکار نہیں ہے۔" آپ بطلمیوس کے الافلاک الخارجات المراكز (system of eccentrics) اور الافلاک الدوائر (epicycles) سے اتفاق نہ کرتے تھے۔²⁶

کتاب مابعد الطبیعات کی شرح میں آپ نے ثابت ابن قرۃ کے نظریہ الاقبال والادبار (trepidation & recessions) کی توضیح پیش کی برعکس ان مصنفین کے جن کے نزدیک یہ کائنات ہوموسینٹرک سفیرز (homocentric spheres) سے بنی ہے۔ نیز آپ نے افلاک میں موجود اجرام کے مشاہدہ (یعنی رصد) کی اہمیت بیان کی۔ علم ہیئت میں ان کی درج ذیل کتابیں قابل ذکر ہیں۔

☆ تلخیص المجسطی. summary of Almajest (اس کا لاطینی میں ترجمہ نہیں ہوا تھا)

☆ مقالہ فی حرکۃ الفلک۔ motion of the sphere

☆ یحتاج الیہ من کتاب اقلیدس فی المجسطی۔ (اس کا مسودہ اسکوریال میں ہے)

☆ مقالہ فی تدویر ہنیۃ الافلاک و الثوابت۔

یاد رہے کہ مجسطی اسکندریہ کے سائنسدان بطلمیوس کی علم فلکیات پر مبسوط اور جلیل القدر کتاب

ہے جس کا مطالعہ اسٹرانومرز 1400 سال تک کرتے رہے۔ یہ کتاب اس نے 150ADء میں لکھی تھی۔ اس کو بائبل آف اسٹرانومی بھی کہا جاتا ہے۔ یونانی زبان میں اس کا نام میگالے میتھیمٹک سینٹکس (Megale Mathematike Syntaxis) تھا۔ اس کا مخفف مجسطی سینٹکس (Magiste Syntaxis) ہے۔ عرب مترجمین (الحجاج، اسحاق ابن حنین، ثابت ابن قرۃ) نے نویں صدی میں جب اس کا ترجمہ بغداد میں کیا تو اس کا نام المجسطی (The Greatest) رکھ دیا جو ابھی تک مروج ہے۔ یونانی میں مکمل کتاب تو کب کی ناپید ہو چکی ہے، دنیا بغداد کے مسلمانوں کی رہن منت ہے جنہوں نے اس کا عربی میں ترجمہ کر کے رہتی دنیا تک کے لئے اس نایاب علمی خزانے کو محفوظ کر دیا۔ سینکڑوں سائنسدان اس کے مطالعہ سے اپنے اذہان کو تشحیذ دے چکے ہیں۔ یونان میں یہ آخری بار 1913ء میں زیورطج سے آراستہ ہوئی تھی۔ ابن رشد نے اس کی جو تلخیص سپرد قلم کی تھی اس کا عبرانی میں ترجمہ جیکب اناطولی (Jacob Anatoli) نے 1231ء میں کیا تھا۔ کتاب کے مطالعہ سے ابن رشد کی علمی حیثیت بطور سائنس دان مسلم ثابت ہوتی ہے جس نے اس قدر مشکل کتاب کو سمجھا اور خلاصہ تیار کیا۔ خلاصہ تیار کرنا بھی آرٹ ہے ہر کوئی یہ نہیں کر سکتا۔

کونینز یونیورسٹی کی ڈگلس لائبریری میں اس کا عربی سے انگلش ترجمہ بمع حواشی موجود ہے جو پہلی بار 1984ء میں لندن سے شائع ہوا تھا۔ یہ ترجمہ 693 صفحات پر مشتمل ہے۔ اس کے تیرہ ابواب ہیں، کتاب میں شارکیٹلاگ کے علاوہ آلات ہیئت بھی دئے گئے ہیں۔ اس کتاب میں اس نے زمین کو کائنات کا مرکز قرار دیا تھا اور اس کے تین ثبوت دئے۔ یہ بھی کہا کہ زمین گردش نہیں کرتی ہے۔²⁷

مقالہ فی حرکۃ الفلک کے ضمن میں یہ بتا دینا ضروری ہے کہ تفسیر ما بعد الطبیعة (صفحہ 1664) میں آپ نے فرمایا کہ جب میں نوجوان تھا تو اس موضوع پر شرح و بسط سے تحقیقات کا ارادہ تھا مگر اب بڑھاپے میں پہنچ کر مایوس ہو گیا ہوں۔ ممکن ہے آپ نے اس سائنسی مسئلہ پر کافی غور و خوص کیا ہو اور جب اس کا کوئی حل نہ مل سکا تو مزید تحقیقات کا ارادہ ترک کر دیا۔ سائنس دانوں کے ساتھ ایسا ہوتا ہی رہتا ہے، ضروری نہیں کہ ہر وہ سائنٹفک پرابلم جس پر ریسرچ شروع کی اس میں خاطر خواہ نتائج بھی

حاصل ہوں۔ اکثر ایسا ہوتا ہے کہ سائنسدان سوچیں اور وضع کرتے ہیں مگر ان میں صرف پانچ ٹھیک ثابت ہوتی ہیں۔

روم سے قریب ایک سو سال قبل 1911ء میں عربی زبان میں کتاب علم الفلك، تاریخہ عند العرب فی القرون الوسطی شائع ہوئی تھی جس کا ایک نسخہ میری ذاتی لائبریری میں موجود ہے اس کے مصنف پروفیسر کارلونا لینیو (Carlo Nallino) نے علم فلکیات کی اقسام یوں بیان کی ہیں: علم الهيئة الکروی، علم الهيئة النظری، علم المیکانیا الفلکیة، علم طبیعة الاجرام الفلکیة، علم الهيئة العملی، آخری قسم یعنی پریٹیکل اسٹرانومی کی تفصیل دیتے ہوئے مصنف کہتا ہے:

و هو جزء ان: جزء رصدی مشتمل علی نظریة الآلات الرصدیة و کیفیة الارصاد و قیاس الزمن، و جزء حسابی یعلم طرائق حساب الزیجات و التقاویم و غیر ذالک علی قواعد النظریات المثبتة فی الاقسام الاولی، و اضیف الی ذلک ان الجزء الرصدی من هذا القسم هو ما یسمیه الفیلسوف الاندلسی الشهیر ابو الولید ابن رشد الحفید المتوفی سنة 1198ء صناعة النجوم التجربیة (کتاب ما بعد الطبعة ص 83 من طبعة مصر 1902ء) فانه یسمى سائر اجزاء علم الهيئة صناعة النجوم التعالیمیة ای المبنیة علی التعالیم و هی الرضیات (صفحة 22)

(مصنفه السنیور کرلو نلینو الاستاذ با لجامعة المصریة و بجامعة بلروم با یطالیہ، طبع مدینة روما العظمی سنة 1911ء)۔²⁸

ابن رشد اور بطليموس

اسی طرح ایک اور مصنف پروفیسر جارج صلیبا، کولمبیا یونیورسٹی، نیویارک، اپنی کتاب ہسٹری آف عربک اسٹرانومی میں کہتا ہے کہ جن لوگوں نے بطليموس (Ptolemy) کی اسٹرانومی پر کڑی تنقید کی ان کے دو گروپ تھے (1) ایک تو وہ گروپ جس نے صرف اس کی اسٹرانومی پر تنقید کی مگر کوئی اس کا متبادل نظام پیش نہیں کیا۔ (2) اور دوسرے وہ تھے جو اس کے متبادل نظام کا خود کوئی ریاضیاتی ماڈل

(mathematical model) پیش نہ کر سکتے تھے تاکہ ان کی فلسفیانہ جستجو اور سوالوں کے جواب مل سکیں۔ کچھ ایسے بھی تھے جو ریاضی کے امور میں خود ماہر تھے اس لئے انہوں نے بطليموس نظام پر تنقید سائنسی نقطہ نظر سے کی اور بطليموس نظام کو ریاضی کے اصولوں پر تعمیر کرنے کی سعی کی۔

وہ سائنسدان جنہوں نے فلسفیانہ نقطہ نظر کو مد نظر رکھ کے تنقید کی وہ زیادہ تر اندلس میں مقیم تھے۔ جیسے ابن بابجہ (1139ء)، ابن طفیل (1185ء)، ابن رشد (1198ء)، البطر و جی (1200ء)۔ ان سائنسدانوں کی کوشش تھی کہ کسی طرح وہ ارسطو کے نظام ہیئت کی احیائے ثانی کر سکیں۔ وہ کسی اور نظام ہیئت کو قابل قبول نہ سمجھتے تھے جو ارسطو کے مفروضوں سے میل نہ کھاتا تھا۔ ان کا بطليموس نظام ہیئت پر بڑا اعتراض یہ تھا کہ اس میں الافلاک الخارجات المراكز اور الافلاک المتداویر موجود تھے۔²⁹

ایک اور جگہ یہی مصنف کہتا ہے کہ اسلامی دنیا کے مشرقی ممالک میں ابن سینا اور اس کے شاگرد ابو عبید الجز جانی نے بطليموس کی (Problem of Equant) کا نیا حل پیش کرنے کی کوشش کی تھی تاکہ اس کے نظام کی ریاضی اور طبعی ضروریات کو مطمئن کیا جاسکے۔ الجز جانی نے ایک رسالہ میں لکھا ہے کہ ابن سینا نے اس کو بتلایا کہ میرے پاس اس کا حل موجود ہے لیکن یہ حل اسے دکھایا نہیں تھا۔ اسی صدی میں ابن البیشم (مصر) نے ایک مقالہ الشکوک علی بطليموس لکھا جس میں اس نے بطليموس کے نظام ہیئت پر مدلل علمی اعتراضات اور اس میں تضادات پیش کئے اور اس کے متبادل نظام کے لئے جملہ شرائط کا ذکر کیا اگر ایسا متبادل نظام ممکن ہو سکے۔

ابن البیشم کے چیلنج کے جواب میں اندلس کے مشہور اسٹرانومرز جیسے ابن بابجہ (ساراگوسا)، ابن طفیل (غرناطہ)، ابن رشد (قرطبہ)، البطر و جی (اشبیلیہ 1204ء) اور جابر ابن افلاح (اشبیلیہ 1200ء) نے بطليموس کے نظام ہیئت کو ری فارمولیٹ کرنے کی کوشش کی۔ آیا یہ اسٹرانومرز ابن البیشم کے چیلنج کے جواب میں ریسرچ کا یہ کام رہے تھے؟ یہ قطعی طور پر معلوم نہیں ہو سکا البتہ صریح طور پر ظاہر ہوتا ہے کہ ان کی ریسرچ کا محرک کچھ ایسے ہی محرکات تھے۔ کوپرنیکس ان اندلسی اسٹرانومرز کی ریسرچ سے اچھی طرح آگاہ تھا۔ کوپرنیکس نے ان کی ریسرچ سے کس حد تک استفادہ کیا اس کا قطعی علم اس وقت

تک نہیں ہو سکتا جب تک ان کی عربی اور لاطینی میں موجود کتابوں کو دوبارہ ایڈٹ نہیں کیا جاتا۔³⁰
ابن رشد اسٹراولوجی (علم نجوم) پر یقین نہ رکھتے تھے بلکہ انہوں نے اس کو مکمل طور پر رد کیا۔
ابن رشد نے کہا: ³¹

"It does not belong to physical science; it is only a prognostication of future events, and is of the same type as augury and vaticination"

ابن رشد کے علاوہ کئی دیگر مسلمان سائنسدان بھی علم نجوم پر یقین نہ رکھتے تھے۔ ہاں علم فلکیات کی افادیت اسلامی نقطہ نظر سے علما اور فقہاء سب پر عیاں تھی جیسے قبلہ کا تعین یعنی مکہ مکرمہ کا رخ کسی علاقہ سے تلاش کرنا، رمضان المبارک کے مہینہ کے آغاز کا تعین، اسلامی تہواروں (حج) کا تعین، نمازوں کے اوقات کا تعین، وغیرہ۔ یاد رہے کہ مساجد میں مواقیت الصلوٰۃ (یعنی ٹائم کیپر) کا پیشہ یونہی شروع ہوا تھا۔

جیسا کہ گزشتہ صفحات میں ذکر کیا گیا مشرق کے اسلامی ممالک میں ابن سینا نے پراہم آئی ایکوانٹ (Problem of Equant) پر غور و خوص کے بعد اس کا حل پیش کیا تھا۔ اندلس میں اس مسئلہ پر جابر ابن افلاح نے تحقیقی کام کیا اور بطلمیوس پر تنقید کرتے ہوئے کہا

He did not take the center of the deferent (in the model of the upper planets) to be halfway between the equant and the center of the universe without proof".

ابن رشد نے جو کچھ ریسرچ کا کام اس سائنسی مسئلہ پر کیا جو کچھ یوں تھا:

He blamed Ptolemy for not being Aristotelian enough, taking him to task mainly in the context of his own commentary on Aristotle Metaphysics (Page 75)

غرضیکہ بطلمیوس کے نظام ہیئت کا متبادل نظام پیش کرنے یا اس میں اصلاح کرنے میں جن

اندلسی اسٹراولوجی نے بڑھ چڑھ کر حصہ لیا ان میں درج ذیل نام قابل ذکر ہیں: ابن رشد، البطر و جی، اور جابر ابن افلاح۔ اب یہاں دو مؤرخ الذکر اسٹراولوجی کے مختصر حالات زندگی پیش کئے جاتے ہیں:

نور الدین البطر و جی (1204ء) اپنے دور کے نامور اور ممتاز ہیئت دان تھے آپ کی تصنیف کتاب فی الہیئہ کا ترجمہ مشہور مترجم مائیکل سکاٹ نے 1217ء میں ٹولیدو میں کیا۔ برکلی امریکہ سے اسکا ایک ایڈیشن 1952ء میں شائع ہوا۔ عبرانی میں اس کا ترجمہ وی آنا سے 1531ء میں شائع ہوا۔ البطر و جی فلکی مشاہدات کرتے ہوئے انسانی حواس پر زیادہ اعتبار نہ کرتے تھے کیونکہ مشاہدہ کرنے والے اور فلکی کروں کے مابین فاصلہ بہت لمبا تھا۔ کوپرنیکس کے دور تک یورپ کے عالموں پر آپ کے سائنسی نظریات کا گہرا اثر تھا۔ کوپرنیکس نے آپ کا ذکر اپنے علمی شاہکار دی ریوولوشن (De Revolutionibus) میں کیا آپ کے زبردست علمی اور سائنسی کارناموں کے پیش نظر چاند کا ایک حصہ مارے نیک ٹارس (Mare Nectarus) آپ کے نام سے منسوب ہے۔ کتاب فی الہیئہ کا انگلش ترجمہ بمع عربی متن برنارڈ گولڈسٹین نے 1971ء میں شائع کیا۔ astronomy امریکہ سے 1971ء میں شائع کیا۔

جابر ابن افلاح (وفات 1200ء) بارہویں صدی کے سب سے افضل ہیئت دان اور ریاضی دان تھے جن کی عمر زیادہ حصہ اشبیلیہ میں گزرا۔ آپ کا علمی شاہکار کتاب اصلاح المجسطی تھی جس کا عربی میں قلمی نسخہ برلن لائبریری میں موجود ہے۔ اس کتاب کی زبردست افادیت کے پیش نظر جبرارڈ آف کریمونٹ نے اس کا ترجمہ لاطینی میں کیا اور 1274ء میں اس کا ترجمہ عبرانی میں کیا گیا۔ اس کتاب میں جابر نے بطلمیوس کے ہیئت کے نظریات پر کڑی تنقید کی اور اس کے کئی نظریات سے اختلاف کر کے متبادل نظریات پیش کئے۔ بطلمیوس کی بیان کردہ غلطیوں کو آپ نے واضح طور پر بیان کیا۔ اشبیلیہ کا ناور لائبرالڈا (La Geralda) جو جامع مسجد کا مینارہ ہوا کرتا تھا اس میں رات کے وقت گھنٹوں تہائی میں بیٹھ کر آپ نے کئی سال تک فلکی مشاہدات کئے۔ راقم السطور نے یہ تین سو فٹ اونچا دلکش مینارہ 1999ء میں اسپین کی سیاحت کے دوران وزٹ کیا تھا۔ مینار کے اندر سیڑھیوں کی بجائے ریمپ (ramp) ہے چنانچہ مؤذن گھوڑے پر سوار ہو کر آخری منزل پر جا کر اذان دیا کرتا تھا۔

آخری منزل پر چاروں رخ کھڑکیاں ہیں جن سے ملحقہ بالکونی بنی ہوئی ہے اس لئے انسان اونچے مقام سے با آسانی آسمان کا مشاہدہ رات کے وقت کر سکتا ہے۔ آپ کی تصنیف کتاب البیہ میں ایک باب سفیریکل اسٹرانومی پر ہے جس سے یورپ میں ٹیکنیو میٹری کے علم میں توسیع ہوئی۔ 1970ء میں یونیورسٹی آف مانچسٹر (برطانیہ) میں ایک طالب علم آر پی لارچ (R.P. Lorch) کو جابر ابن ہبشہ انفلوینس ان دی ویسٹ (Jaber & his influence in the West) مقالہ لکھنے پر ڈاکٹریٹ کی ڈگری دی گئی۔ میں نے مسٹر لارچ سے 2004ء میں ای میل کے ذریعہ رابطہ قائم کیا تاکہ یہ مقالہ حاصل کر سکوں، لیکن مائیکروفلم پر ہونے سے ایسا ممکن نہ ہو سکا۔

ایک اور مصنف کی رائے

مصنف ٹامس گلک (Glick) کہتا ہے کہ اندلس کی تھیورٹیکل اسٹرانومی کا ایک خاص ٹچر یہ تھا کہ وہاں کے اسٹرانومر ارسطو کے نظام کو بطلموس کے نظام پر ترجیح دیتے تھے۔ البطر جی چاہتا تھا کہ بطلموسی نظام میں سے الافلاک الخارجات المراكز اور الافلاک التداوير کو خارج کر کے ان کی جگہ سفیرز (spheres) رکھ دئے جائیں۔ ابن باجہ اور ابن طفیل بھی افلاک التداوير (epicycle) کے خلاف تھے۔ جبکہ ابن رشد الافلاک الخارجات المراكز اور الافلاک التداوير کے خلاف دلیل یہ دیتے تھے کہ: بطلموس سے پہلے موجود علم ہیئت کا بحال کیا جانا لازمی تھا کیونکہ وہی تو قابل اعتبار علم ہیئت تھا جو طبعی قوانین کے نقطہ نظر سے قابل اعتبار تھا۔

Pre-Ptolemaic astronomy had to be retrieved, for it is the from the standpoint of true astronomy that is possible physical principles. (32)

ابن رشد اور نیوٹن

سٹیٹ یونیورسٹی آف نیویارک کے سابق پروفیسر ویرن بولوگ (Vern Bullough) نے اپنے مضمون Medieval scholastics and Averroism میں لکھا ہے کہ قرون

طبی کی یونیورسٹی آف پیڈوا (اٹلی) میں متعدد پروفیسرز نے منطق کے اصولوں کا اطلاق میڈیسن پر بالکل ویسے ہی کیا جس طرح ابن سینا اور ابن رشد نے کیا تھا۔ اس کا ضمنی فائدہ یہ ہوا کہ سائنس میں ایک نئے طریق کار کا آغاز ہوا جیسے ریزولوشن اینڈ کمپوزیشن (Resolution & Composition) کا کام دیا گیا۔ ماڈرن سائنس کی ترویج میں اس طریق کار کا بہت بڑا ہاتھ ہے کیونکہ اس میں تجربہ (ایکپیری منٹ) کی اہمیت پر بہت زور دیا گیا۔ ارسطو کا کہنا تھا کہ سائنسی حقائق کی دریافت کے لئے مشاہدہ ہی کافی ہوتا ہے مگر اس طریق کار میں حقیقت کے مشاہدہ سے کام شروع کر کے اس کو اجزائی حصوں میں حل کیا جاتا تھا۔ مثلاً بخار کی وجوہات: بخار کسی مائع کے گرم ہونے سے یا کسی عضو کے گرم ہونے سے ہو سکتا ہے، پھر مائع کے گرم ہونے کی وجہ یا تو خون ہے یا پھر بلغمی مادہ، یوں کرتے کرتے انسان بخار ہونے کی خاص وجہ یا پھر بخار کی اصل حقیقت اور وجوہات کا علم حاصل کر لیتا ہے۔

(1) اس سائنسی اصول کے ماتحت ابن رشد کی بعض تھیوریز کو ٹیسٹ کیا گیا مثلاً انہوں نے تھیوری آف کلر (Theory of colour) وضع کی جس کے مطابق رنگوں کے لئے دو جڑواں متضاد خواص کا مختلف کمیتوں میں ہونا ضروری ہے جیسے منور اور مدھم، محدود اور غیر محدود:

Averroes developed a theory of colour which held that colors were attributed to the presence in varying degrees of two pairs of opposite qualities: brightness and obscurity, bounded and unboundedness.

اس تھیوری کو مد نظر رکھ کے بہت سے سائنس دانوں بشمول آئزک نیوٹن نے اپنی تھیوریز کو ٹیسٹ کیا اور پھر اس کے جواب میں اپنی تھیوریز آف کلر پیش کیں۔

(2) ابن رشد نے مقناطیسی جاذبیت پر تحقیق کی تھی جس کی تشریح انواع کی بڑھوتری کی تھی۔ کیونکہ مقناطیس کو جو چیز چھوتی اس کے اجزاء یا خواص میں تبدیلی آ جاتی (جیسے پانی اور ہوا) پھر لوہے کے پاس پڑے اجزاء تبدیل (modify) ہو جاتے جن کے جوہر میں حرکت پیدا ہوتی اور یہ مقناطیس کی طرف لپکتے۔ جان فیراڈے اور میکس ویل نے جو ٹیوبز آف فورس (Tubes of

کے پرجوش پیروکار (Averroists) تھے۔ ابن رشد کے پیروکاروں کے علمی اثر کی وجہ سے سترھویں صدی میں ارسطو کے نظریات میں تنزل آ گیا۔ عجیب اتفاق ہے کہ ابن رشد ارسطو کا سب سے بڑا پرچار کر نے والا تھا مگر اس کے پیروکاروں نے ارسطو کا علمی اثر یورپ میں زائل کیا۔ ابن رشد کے نظریات کا اثر یورپ میں چاہے منفی تھا یا مثبت یہ بات اظہر من الشمس ہے کہ یورپ میں نئی روشنی کی تحریک (Enlightenment) برپا کرنے میں ان کا بہت بڑا ہاتھ تھا۔³³

گیلی لیو نے ابن رشد کے سائنسی نظریات سے کس حد تک استفادہ کیا اس کا اعتراف امریکن مصنف نکولس ریشر (Nicholas Rescher) نے یوں کیا ہے: ³⁴

"The Averroist tradition of Padua kept alive the Arabic interest in and spirit of inquiry respecting natural science, until the time that it provided intellectual grist to the mill of Galileo and his teachers."

(ترجمہ) پیڈوا کی رشدی تحریک کی روایت نے نیچرل سائنس میں عرب دلچسپی اور سپرٹ آف انکوائری کو زندہ رکھتا آں کہ اس نے گیلی لیو اور اس کے اساتذہ کی مل کو علمی خزانہ دیا۔

قرطبہ کا زلزلہ

جیسا کہ ذکر کیا گیا آپ میں مشاہدے کی قوت کثیر حد تک ودیعت کی گئی تھی۔ اس کی مثال قرطبہ کا وہ زلزلہ ہے جو 1170ء میں آیا، ابن رشد اس وقت اشبیلیہ میں مقیم تھے۔ قرطبہ کے شہریوں نے مشاہدہ کیا کہ زمین نے کس پوری قوت سے حرکت کی کہ ہر طرف ہلچل مچ گئی۔ گویا قیامت ٹوٹ پڑی۔ ابن رشد نے جو کچھ مشاہدہ وہ یوں تھا: "میں عین اس وقت قرطبہ میں موجود نہیں تھا لیکن جب میں وہاں پہنچا تو میں نے ایسی گڑ گڑاہٹ کی آوازیں سنیں جو زلزلہ سے پہلے آتی ہیں۔ لوگوں نے دیکھا کہ گڑ گڑ کی آواز قرطبہ کے مغرب کی طرف سے آتی اور اس کے ساتھ ہی زلزلہ سے ایسی خوفناک آندھی چلی جو مغرب کی جانب سے آرہی تھی۔ دہشت انگیز زلزلے کے خفیف جھٹکے (siesmic tremors) قرطبہ میں اگلے سال تک آتے رہے اور تین سال تک ایسا ہوتا رہا۔ پہلے زلزلے میں بہت سارے لوگ

(force) کئی سو سال بعد برطانیہ میں بنائی تھیں وہ اس کے مشابہ تھیں۔ تاہم ابن رشد کی دریافت نیز فیراڈے اور میکس ویل کی دریافت کے مابین کسی نے ابھی تک ڈائریکٹ کونیکشن ثابت نہیں کیا۔

Averroes had also investigated the problem of magnetic attraction and this had been explained as a form of multiplication of species. That is, the lodestone modifies the parts of the medium touching it (air or water), and these then modified the parts next to the iron, in which a motive virtue was produced, causing it to approach the lodestone.

(3) ابن رشد نے علم جنین (Embryology) پر بھی تحقیق کی تھی۔ اس موضوع پر یورپ میں سب سے پہلی کتاب جانلز آف روم (Giles of Rome 1247-1316) نے لکھی تھی اور اس سوال پر کہ انسانی جسم میں روح کب پیدا ہوتی؟ مدلل طریق سے روشنی ڈالی۔ ابن رشد کا نظریہ تھا کہ روح جسم کے ساتھ ہی پیدا ہوتی لیکن نمود پانے والے بچہ (Fetus) جب حرکت کرنا شروع کرتا تو یہ اپنی موجودگی کا اظہار کرتی۔ یہ آئیڈیا عیسائیت نے انیسویں صدی میں قابل قبول تسلیم کیا تھا۔

آپ کا نظریہ تھا کہ انسانی نطفہ میں اتنی خلقی استعداد ہوتی ہے کہ ہونے والے بچہ کی صورت، اس کی خوراک، اور اس کے اعضاء کی نشوونما ممکن ہو سکتی:

A potentiality exists in the semen that determines the shape of the offspring, its nourishment, and development of its organs.

(4) ابن رشد کے سائنسی آئیڈیاز نے اطالوی سائنسدانوں جبرارڈو برنو (Bruno 1547-1600) اور گیلی لیو (Galileo 1564-1642) کو بہت متاثر کیا تھا کیونکہ دونوں نے ایسے سائنس دانوں کے ہمراہ تعلیم حاصل کی تھی جو یونیورسٹی آف پیڈوا (پڈوا) میں ابن رشد کے نظریات

مارے گئے جب ان کے گھر منہدم ہو گئے۔ کہتے ہیں کہ قرطبہ کے نزدیک ایک مقام 'اندو جار' پر زمین شق ہو گئی اور اس میں سے راکھ اور ریت سے ملتی جلتی چیز ہوا میں اڑنے لگی۔ جس کسی نے یہ (زلزلہ) غور دیکھا وہ اس کی صداقت پر یقین رکھتا تھا۔ زلزلہ بالعموم اندلس کے جزیرہ نما کے مغربی حصہ میں زیادہ محسوس کیا گیا لیکن یہ سب سے زیادہ زوردار قرطبہ اور اس کے گرد و نواح میں تھا۔ قرطبہ کے مشرقی حصہ میں یہ نسبتاً زوردار تھا، بجائے شہر کے اندرون میں، جبکہ مغرب میں یہ بہت ہلکا تھا۔" (تلخیص آثار العلویہ Meteorology 64 اقتباس از www.muslimphilosophy.com/Averroes)

آپ بائبل میں مذکور تخلیق کے نظریہ سے اتفاق نہ کرتے تھے اس لئے آپ نے اسلامی تخلیق کائنات کی نئی تھیوری پیش کی۔ آپ کا یقین تھا کہ خدا ازل سے ہے خدا ہی محرک اول (prime mover) ہے۔ قرآن مجید کے ہر لفظ پر صدق دل سے ایمان رکھتے تھے اور کہتے تھے قرآن کی آیات کے مطالب دو طریق سے سمجھنا چاہئیں۔ عام انسانوں کو صرف اس کے لفظی معنی بتلائے جائیں۔ فلاسفوں اور دانش مندوں کیلئے اس کی پر معارف آیات میں اور معنی پوشیدہ ہیں جو فلاسفی سے مطابقت رکھتے، اس لئے حکیم (فلاسف) کو چاہئے کہ وہ قرآن مجید کی آیات کی تاویل کرے مگر سادہ لوح لوگوں کو نہ بتلائے۔ آپ کے نزدیک خدا کا علم ہر چھوٹی سے چھوٹی چیز (جزئیات particulars) پر بھی حاوی ہے کیونکہ خدا نے ہی تو ان اشیاء کو بنایا ہے۔

کتاب الحیوان کی تفسیر لکھتے ہوئے آپ نے قرطبہ کی آب و ہوا کا اثر انسان کے بالوں، بھیر کی کھال اور لوگوں کے مزاج پر کیا۔ اسی طرح کتاب میٹرالوجی کی تفسیر لکھتے ہوئے آپ نے اظہار خیال کیا کہ عرب لوگوں کی اولاد سپین کے آزاد خطہ زمین میں آباد ہو کر رفتہ رفتہ خود مختار لوگوں کی ذہنیت اختیار کر گئی ہے۔ کتاب الکلیات میں آپ نے قرطبہ کے دریا وادی الکبیر کے پانی کا خالص اور صحت کے لئے اچھا ہونے کا ذکر کیا۔

ابن رشد کا نظریہ ارتقاء

نظریہ ارتقاء کے بارہ میں ان کا نظریہ تھا کہ کائنات مسلسل ارتقاء پذیر ہے۔ یعنی جو کچھ دنیا میں موجود ہے وہ ہر لمحہ یا وقت کے ساتھ نئی صورتیں اختیار کرتا رہتا ہے۔ وہ کہتے تھے کہ خدا زمان و مکان

کی قیود سے ماوراء ہے اور رب العالمین کی تخلیق کا عمل برابر جاری و ساری رہتا ہے۔ خدا نے ہی زمان اور مکان کو بنایا۔ اس نظریہ کی صراحت کرتے ہوئے آپ نے خدا کے ازل سے ہونے اور کائنات کے ازل سے ہونے کے فرق کو واضح کیا۔ فرمایا ازل دو قسم کی ہوتی ہے ایک تو وہ جس کا سبب ہو یعنی (eternity with cause) اور دوسرے وہ ازل جو بغیر علت کے ہے (eternity without cause) کائنات ازل سے ہے کیونکہ اس کا پیدا کرنے والا ازل سے اس پر اثر انداز ہے۔ قادر مطلق خدا اس کے برعکس بغیر وجہ کے ازل سے ہے۔ خدا کی ذات کے ہونے میں زمان کا کوئی کاروبار نہیں کیونکہ خدا زمان کے بغیر ازل سے قائم و دائم چلا آ رہا ہے۔ جارج سارٹن نے گزشتہ چند سطور میں بیان کردہ مضمون کو یوں بیان کیا ہے: ³⁵

Ibn Rushd tried to reconcile the Aristotelian notion of the eternity of the world, which seems to imply a denial of creation, with Muslim creationism. God is eternal, and His creative effort is perpetual; He creates time (or duration) as well as the world, and He may have created it from eternity.

چارلس سگر نے کتاب "اے شارٹ ہسٹری آف سائنس ٹنک آئیڈیاز" میں آپ کے نظریہ ارتقاء کو یوں بیان کیا ہے:

Averroes believed, not in a single act of creation, but in a continuous creation, renewed every instant in a constantly changing world, always taking its new form from that which has existed previously.

(ترجمہ) ابن رشد تخلیق کے ایک لمحہ فعل پر یقین نہ رکھتا تھا، بلکہ مسلسل تخلیق کے عمل پر جس کی تجدید تغیر پذیر کائنات میں ہر لمحہ ہو رہی ہے۔ یہ تخلیق ہر دفعہ نئی صورت میں ان اشیاء سے ہوتی جو اس کائنات میں پہلے سے موجود ہیں۔

جب ہمیں اس لمحہ (Now) کا ادراک نہیں ہوتا تو ہمیں ٹائم کا بھی ادراک نہیں ہوتا۔ یعنی ٹائم کے ادراک کا موطن کی تقسیم (قبل اور بعد) سے چولی دامن کا ساتھ ہے۔ اسی لئے ارسطو نے ٹائم کی تعریف تیسرے آف موطن کی ہے، قبل اور بعد کے تعلق سے۔ ابن رشد کے اس نظریہ کی جھلک گیلی لیو، نیوٹن کے ٹائم اور موطن سے متعلق سائنسی نظریات میں دیکھی جاسکتی ہے۔³⁷

ابن رشد کا عقل کا نظریہ (theory of intellect) یہ تھی کہ ہم اشیاء کے پیچھے پوشیدہ صورتوں کا امیج بنا کر سوچتے ہیں۔ He believed that man thinks by abstracting the forms behind things and that human intellect is receptacle of these intelligible forms۔ آئن سٹائن نے اس بات سے اتفاق کرتے ہوئے کہا، imagination is more important than knowledge.

ابن رشد کی غلطی

ابن رشد نے ارسطو کے افلاک کے سفیر بیسڈ ماڈل (sphere-based model) کی تائید کی تھی برعکس بطلیموس کے ماڈل کے جس کا مرکز زمین تھی اور جو اس نے سائیرکلک اور اپی سائیرکلک آرٹس (cyclic & epicyclic orbits) سے وضع کیا تھا۔ ارسطو نے کاؤنٹر ایکٹنگ سفیرز (counter acting spheres) کا ذکر کیا تھا جس کا عربی میں ترجمہ لو لا بیا کیا گیا تھا۔ ابن رشد نے اس کے معنی کمائی دار، سپائرال (spiral) کے لئے جس کی وجہ سے اس سے سنگین غلطی سرزد ہوئی کیونکہ کشش ثقل والے اجرام فلکی یقیناً کمائی دار نہیں ہوتے۔

(WWW2.NEA.ORG/HE/HETA01.S01P63.PDF)

ابن رشد اور سائنٹیفک ریوولوشن

فلسفہ چونکہ تجربہ و مشاہدہ کی صداقت پر مبنی ہوتا ہے اس لئے یہ حقیقت جاننے کا سب سے معتبر ذریعہ ہے۔ اسلامی دنیا میں علماء و فلاسفہ نے علم و حکمت کی بنیادیں تجربہ و مشاہدہ پر رکھی تھیں۔ یورپ

For Averroes the world, though eternal, is subject to a Mover constantly producing it and, like it eternal. This Mover can be realized by observation of the eternal celestial bodies whose perfected existence is conditioned by their movement

(ترجمہ) ابن رشد کے نزدیک اگرچہ یہ کائنات ازل سے ہے، لیکن یہ ایک محرک (خدا) کے ماتحت ہے جو اس کی تخلیق مسلسل کرتا ہے، نیز وہ کائنات کی طرح ازل سے ہے۔ اس محرک (خدا) کا احساس ہمیں ازل سے قائم اجرام فلکی کے مشاہدہ سے ہو سکتا جن کا کامل وجود ان کی گردش پر مشروط ہے۔

Thereby may be distinguished two forms of eternity, that with cause and that without cause. Only the Prime Mover is eternal and without cause. All the rest of the universe has a cause, or, as we should say nowadays, is 'subject to evolution'. He pictured the universe as finite in space

(ترجمہ) ازل دو قسم کی ہے، ایک تو وہ جس کی علت ہے اور دوسرے وہ جو بغیر علت کے ہے۔ صرف محرک اول (خدا) ازل اور علت کے بغیر ہے۔ باقی تمام کائنات کی علت ہے، یا پھر جیسا آجکل کہا جاتا ہے کہ (کائنات) ارتقاء پذیر ہے۔ اس کے تصور میں کائنات خلاء کے اندر محدود تھی۔³⁸

وقت کیا ہے؟

ٹائم کے متعلق ان کا نظریہ تھا کہ ٹائم اور موطن آپس میں پیوند ہیں، اتنا کہ ہم موطن کا تصور ٹائم کے تصور کے بغیر کر ہی نہیں سکتے۔ خاص طور پر اگر ہم انسانی حواس سے موطن کا ادراک نہیں کر سکتے تو ٹائم کا ادراک بھی نہیں کر سکتے جیسا کہ ارسطو نے سارڈینیا کے سلیپرز (sleepers of sardinia) کا ذکر کیا یا قرآن مجید میں اصحاب کہف کا ذکر ہوا ہے۔ ٹائم موطن کے ہو بہو نہیں ہے یہ بات ابن رشد کے نزدیک ظاہر و باہر ہے۔ ہم ٹائم کا تصور موطن کے بغیر نہیں کر سکتے اگرچہ موطن کا تصور ٹائم کے بغیر کر سکتے ہیں۔ ٹائم کا ادراک خاص طور پر رفتار کی نسبت سے حاصل کیا جاسکتا ہے جس کے اجزاء قبل اور بعد ہیں۔

میں احیاء علوم یا نشاۃ ثانیہ کا آغاز اس وقت ہوا جب مسلمان مصنفین کی تصانیف کے ذریعہ ان پر تجربہ و مشاہدہ کی اہمیت آشکارا ہوئی۔ اس لئے یہ کہنے میں مبالغہ نہیں کہ یورپ میں احیاء ثانی اسلامی علوم کی مرہون منت ہے۔

بیسویں صدی کے آخر پر لوگوں کو احساس ہوا کہ یورپ میں ہونے والے سیاسی انقلابات کے علاوہ سائنسی انقلاب کے بارہ میں علم حاصل کریں۔ یہ انقلاب دو سو سال یعنی 1500-1700ء کے عرصہ میں ظہور پذیر ہوا۔ عیسائیت کے آغاز کے بعد مغربی تہذیب کی تاریخ میں صحیح معنوں میں رخ بدلنے والا یہی انقلاب تھا۔ اگرچہ مغربی تہذیب پر عبرانی اور یونانی تہذیب کا اثر بہت نمایاں تھا مگر اس سائنسی انقلاب سے جنم لینے والی سوسائٹی اس سوسائٹی سے بہت مختلف تھی جو اس سے پہلے تھی۔ کوپرنیکس، گیلیلو، ڈیکارٹ، اور نیوٹن کے جلیل القدر سائنسی کارناموں نے ایک نئی علمی دنیا کو جنم دیا۔ چنانچہ اس انقلاب کے آنے سے پہلے پس منظر کو جاننے کی کوششیں شروع ہو چکی ہیں، یعنی یہ جاننے کی کوشش کی جا رہی ہے کہ قرون وسطی کے عرصہ سے لے کر نشاۃ ثانیہ کے عرصہ (1300-1500ء) کی سائنسی سوچ کی ہسٹری کیا ہے؟ نشاۃ ثانیہ یورپ کی وہ ثقافتی تحریک ہے جس سے وہاں سائنسی انقلاب برپا ہوا، اس کا آغاز اٹلی میں چودھویں صدی سے ہوا۔ نشاۃ ثانیہ کی بنیاد اس وقت پڑی جب یورپ کے عالموں، سائنس دانوں نے قدیم یونانی علوم کی تحصیل بڑے شد و مد سے شروع کر دی اور اس تمام علمی خزانے تک جانے کے لئے ابن رشد کا مطالعہ لازمی تھا کیونکہ اس نے ہی تو ارسطو کے سائنسی نظریات اور خیالات کو صحیح معنوں میں بیان کر کے اس کی اہمیت لوگوں پر آشکارا کی تھی۔ ابن رشد کے یونانی کتب کی شرحوں سے نشاۃ ثانیہ کے دیوقامت عالموں کو آئینہ یاز ملے تھے۔

چودھویں صدی میں پیرس کے سکالرز نے ارسطو کی تھیوری آف موشن کو مسترد کیا تھا۔ اس کی جگہ ایک تھیوری نے جگہ لی اس کا نام ایمپیٹس (impetus) تھا جس کا کسی پروجیکٹائل کے سفر کے دوران ہونا ضروری تھا۔ اس کے بعد سائنسدان تھیوری آف انرشیا (theory of inertia) پر ریسرچ کرنے لگے جو سترھویں صدی میں مکمل طور پر ڈیولپ ہوئی۔ پیرس کے کتب فکر کے اس سائنسی

کاہم کو اٹلی کی یونیورسٹی آف پیڈوا میں پندرھویں اور سولہویں صدی میں مزید ڈیولپ کیا گیا۔ یہ یونیورسٹی میڈیکل ایجوکیشن اور ارسطو کے سائنسی نظریات کی وجہ سے بہت مشہور تھی۔ خاص طور پر ابن رشد جن کی شہرت ارسطو کے شارح ہونے کی وجہ سے تھی، ان کے نظریات (Averroism) کا یہاں بہت اثر تھا جن کا پرتو اطالوی نشاۃ ثانیہ کی سائنس اور فلاسفی میں صاف صاف نظر آتا ہے۔ پیڈوا کے سکالرز نے ابن رشد کی کتابوں اور سائنسی نظریات کو گائیڈنگ لائٹ بنا کر سائنسی طریقہ کار (scientific method) کے نشوونما میں اہم اضافے کیے۔

سائنسی طریقہ کار کی بنیاد پانچ امور پر ہے: 1 کائنات میں کسی مظہر قدرت کو دیکھو۔ 2 جو کچھ تم نے دیکھا اس کی بنیاد پر مفروضہ تیار کرو۔ 3 مفروضہ کو مد نظر رکھتے ہوئے پیش گوئی کرو۔ 4 ان پیش گوئیوں کو تجربات کے ذریعہ ٹیسٹ کرو، اگر نتائج مختلف ہوں تو ان کی روشنی میں نظریہ بدلو۔ 5 تجربہ کو تین چار مرتبہ دہراؤ، حتیٰ کہ مفروضہ اور مشاہدہ میں کوئی تضاد نہ رہے۔ اس مرحلہ پر مفروضہ تھیوری بن جاتا ہے۔ تھیوری ایک فریم ورک ہے جس میں مشاہدات کی وضاحت اور پیش گوئیاں کی جاتی ہیں۔

یہ سائنسی انقلاب اسلامی دنیا میں بھی آسکتا تھا مگر علما کے سیاسی اثر اور وگروں معاشی، سیاسی، علمی حالات کی وجہ سے ایسا نہ ہو سکا۔

ابن رشد۔ سائنس کا حامی

ابن رشد سائنس دانوں کا قرون وسطی میں سب سے بڑا حامی اور طرف دار تھا۔ امام غزالی نے اپنی کتاب تحافت الفلاسفہ کے ذریعہ فلسفہ پر جو کاری ضرب لگائی تھی اس کا بڑا نقصان یہ ہوا کہ مسلمان جو کسی وقت ایک شاندار تہذیب کے مالک اور وارث تھے وہ رفتہ رفتہ فلسفہ (سائنس) سے بے زار ہو گئے اور اسلامی سوسائٹی انحطاط کا شکار ہو گئی۔ مذہب، فلسفہ اور سائنس کا ہر معاشرے میں اپنا اپنا دائرہ کار ہے۔ عوام کی فلاح اور بہبود کے لئے نیز ان کی مادی خوشحالی کے لئے سائنس کا علم بہت ضروری ہے۔ فلسفہ حقیقت جاننے کا یا حقائق سے پردہ اٹھانے کا نام ہے۔ ہر انسان کے لئے مذہب بنیادی

اہمیت رکھتا ہے، تاریخ انسانی کے مطالعہ سے یہ بات معلوم ہوتی ہے کہ ماضی میں ایسی سوسائٹیاں تھیں جن میں نہ تو سائنس تھی اور نہ فلسفہ ہاں ان میں مذہب ضرور تھا۔ افلاطون، ارسطو، ابن سینا، ابن رشد، ڈیکارٹ، اور کانٹ کی علمی فضیلت اس بات میں ہے کہ انہوں نے ان تینوں کی اہمیت کو جاننا۔ عباسی دور حکومت میں جو ابتدائی فلاسفر اسلامی دنیا میں پیدا ہوئے وہ سائنس کی اہمیت اور مذہب کی افادیت سے بخوبی واقف تھے۔ چنانچہ الکندی، الفارابی، ابن سینا سائنس داں ہونے کے ساتھ فلاسفر اور سچے، راسخ العقیدہ مسلمان بھی تھے، انہوں نے شہرت دوام اس لئے حاصل کی کہ انہوں نے مذہب کے احکام کی اپنے سائنسی اور فلاسفیکل علم کے احاطہ کار کے اندر رہتے ہوئے تشریح اور تاویل کی۔

حجت الاسلام امام الغزالیؒ نے تحافت الفلاسفہ میں فلاسفوں پر کفر کا الزام ان کے بیس نظریات کی وجہ سے عائد کیا تھا۔ ابن رشد نے ان کی کتاب کا رد لکھا اور ان بیس الزامات کا جواب تحافت التحافت میں سائنس، فلسفہ اور مذہب میں تطبیق پیدا کرتے ہوئے دیا۔ ابن رشد نے قرآنی آیات کی عقلی و استدلالی تفسیر پیش کرتے ہوئے مذہب کی طرف جانے والا راستہ کی نشاندہی کی جو قرآن مجید میں مذکور ہے۔ ابن رشد نے یوں سائنس کا محافظ ہونے کا ثبوت دیتے ہوئے سائنسی حقائق کی طرف جانے والے راستے کی رہنمائی کی۔ مثلاً ابن رشد نے کہا کہ فلاسفوں کو کشریات کے بارہ میں سوال نہیں اٹھانے چاہئیں، ایسا شخص جو ان کے بارے میں شبہات کا اظہار کرتا ہے سزا کا مستحق ہے۔ ہاں یہ بھی جانا چاہئے کہ اسلام کا اصل کرشمہ اس بات میں مضمر نہیں کہ سونے کو سانپ میں تبدیل کر دیا جائے بلکہ اسلام کا سب سے بڑا کرشمہ قرآن مجید ہے اور یہ کرشمہ تمام کرشموں پر فوقیت رکھتا ہے۔ (التحافت التحافت صفحہ 312، جلد اول انگلش ترجمہ van den Bergh)۔ پچھلی صدی میں گزرنے والے مسلمان علما میں سے محمد عبدہ (مصر) اور سید امیر علی (بھارت) نے ابن رشد کے اس نظریہ سے اتفاق کیا اور اب اسلامی ممالک میں اس نقطہ نظر کو قبولیت کی سند حاصل ہو چکی ہے۔

ابن رشد فطرت کے تمام قوانین پر مکمل یقین رکھتے تھے اور کہتے تھے کہ اس دنیا میں ہر چیز مکمل

تواتر سے وقوع پذیر ہوتی ہے جس کو علت اور معلول کو پیش نظر رکھتے ہوئے سمجھا جاسکتا ہے۔ سائنس کی طرف جانے کا راستہ مذہب سے شروع ہوتا ہے جس کی بنیاد یقین پر ہے۔ مادہ پرستوں اور متشکک افراد کے لئے سائنس میں کوئی جگہ نہیں ہے۔ دنیا کی ہستی پر اعتماد سے ہی ہماری عقل چیزوں کی علت دریافت کرتی ہے۔ سائنسی علم درحقیقت اشیاء کا علم اور ان کے علل کا نام ہے جو ان کو پیدا کرتی ہیں۔

scientific knowledge is the knowledge of things with their causes which produce them

ابن رشد کا ذکر انسائیکلو پیڈیا میں

میں نے انسائیکلو پیڈیا آف اسٹراٹونی اینڈ ایسڈوفزکس میں ابن رشد پر بطور ہیئت دان دیئے گئے مضمون کا خلاصہ پڑھا جس سے اس موضوع پر مزید دلچسپی رکھنے والے حضرات استفادہ کر سکتے ہیں۔ اس کا انٹرنیٹ ایڈریس حسب ذیل ہے، پورا مضمون پڑھنے کے لئے ممبر شپ لازمی ہے۔

[HTTP://EAA.IOO.ORG/INDEX.CFM?ACTION=SUMMARY&DOC](http://EAA.IOO.ORG/INDEX.CFM?ACTION=SUMMARY&DOC)

کہا جاتا ہے کہ بڑے بڑے سائنس دانوں نے جو تہلکہ خیز سائنسی پیش گوئیاں کیں وہ انہوں نے 25 سال کی عمر کو پہنچنے سے پہلے کی تھیں۔ اس ضمن میں نیوٹن، آئن سٹائن اور پروفیسر عبدالسلام کا نام پیش کیا جاتا ہے۔ ابن رشد کی سائنسی زندگی پر غور سے نظر ڈالی جائے تو معلوم ہوتا ہے کہ آپ نے بھی پچیس سال کی عمر کے لگ بھگ زبردست سائنسی کارنامے انجام دیئے۔ بعض لوگ فطرتاً ایسے ہوتے ہیں کہ ان کی شخصیت کے جوہر دھیرے دھیرے کھلتے ہیں، ابن رشد جوں جوں عمر رسیدہ ہوتے گئے ان کی باکمال شخصیت کے جوہر کھلتے گئے۔ علما اور حکماء کو احساس ہو گیا کہ وہ اندھیری رات میں چمکتا چراغ تھے۔ اس بے مثل چراغ نے اپنی ضو پاشیوں سے یورپ کو منور کیا مگر عالم اسلام میں چراغ تلے اندھیرا عمار ہا۔

آئزک آئی سی ماو (Isaac Asimov) جس نے سائنس پر پانچ صد کے قریب کتابیں

لکھی ہیں، اس نے کتاب بیوگرافی کل انسائیکلو پیڈیا جس میں 1510 سائنس دانوں کی سوانح عمریاں دی گئیں ہیں، اس میں ابن رشد کا ذکر 91 نمبر پر کیا ہے۔³⁸

اب ہم ابن رشد کی زندگی کا مطالعہ بطور فلاسفر کے کرتے ہیں



فصل پنجم

ابن رشد۔۔۔ فلاسفر

یورپ میں اسلامی فلاسفی کا فروغ

اسلامی فلاسفی کی اہمیت کا اندازہ یورپ کے اہل علم کو بارہویں صدی میں جب ہو گیا تو اسلامی چین میں تولید و کے شہر میں عربی کتب کے عبرانی اور لاطینی میں تراجم کا کام پورے زور شور سے شروع ہو گیا۔ ان مترجمین میں مسلمان، عیسائی، یہودی، اور سہینش مترجمین شامل تھے۔ ان کا سرخیل (ہن آف ٹرانسلیٹر) جیرارڈ آف کریمونا (1114-1187ء) تھا جس نے فلسفہ و سائنس کے موضوع پر 70 شاہکار عربی کتابوں کے تراجم لاطینی میں کئے۔ 1180ء میں متعدد مترجمین کی ٹیموں نے مل کر شیخ الرئیس حکیم ابن سینا کے فلاسفی کے انسائیکلو پیڈیا کتاب الشفاء کا ترجمہ مکمل کیا۔ الشفاء نے عہد وسطیٰ میں یورپ کی یونیورسٹیوں میں کئی سو سال تک فلاسفی اور سائنس کی تعلیم پر گہرا اثر چھوڑا۔

یورپ میں اسلامک فلاسفی کے تین دور تھے

- (1) پہلا دور 1100-1250ء جب عربی سے فلسفہ، الہیات اور سائنس کی کتب کے تراجم لاطینی و دیگر یورپی زبانوں میں کئے گئے۔ چنانچہ قرآن پاک کا پہلا ترجمہ 1143ء میں رابرٹ آف جیسٹر نے کیا۔ یورپ میں اسلام اور اسلامی سائنس میں دلچسپی پہلی صلیبی جنگ 1095ء کے بعد شروع ہوئی تھی۔
- (2) دوسرا دور 1250-1400ء کا ہے جب اسلام اور حضرت محمد کے خلاف زہریلا پراپیگنڈہ عیسائی پادریوں نے کیا اور کتابیں شائع کی گئیں۔

- (3) تیسرا دور 1400-1500ء سے بعد کا ہے جب صلیبی جنگیں ختم ہو چکی تھیں اور یورپ میں اسلامی علوم میں دلچسپی دوبارہ بڑھنے لگی۔ یورپ کی متعدد نامور لائبریریوں میں عربی کتابوں کے دستی نسخے

اکھٹے کئے جانے لگے۔

اٹلی میں 1588ء میں گرینڈ ڈیوک آف ٹوسانی فرڈی ناند ڈی میڈیسی (Ferdinand de Medici, Tuscany) نے اپنی پرنٹنگ پریس پر عربی کتابوں کی وسیع اشاعت کا کام شروع کر دیا تھا۔ یورپ کی نشاۃ ثانیہ کے دور (چودھویں تا سترھویں صدی) میں پیرس، لیڈن، روم، آکسفورڈ کی جامعات میں عربی کے پروفیسر تدریس کا کام کر رہے تھے۔ عیسائی مشنری بھی اس معاملے میں کچھ پیچھے نہ تھے اس لئے مذہب اسلام کے بارہ میں معلومات اور کتابیں وسیع تعداد میں لکھی جانے لگیں۔ 1697ء میں پہلا انسائیکلو پیڈیا آف اسلام (Bibliothèque orientale) پیرس سے شائع ہو چکا تھا۔ پھر سوئزر لینڈ کے جوہان ہاننگر (Johann Hottinger 1620-1667) نے ابن ابی اصیبعہ کی کتاب طبقات الاطباء اور ابن الندیم کی کتاب فہرست کو سامنے رکھ کر کتاب شائع کی۔ مستشرقین کے لئے ہسٹری آف اسلامک فلاسفی اینڈ سائنس کے موضوع پر یہ سب سے مستند ذخیرہ تھی۔

انگلش میں انسائیکلو پیڈیا آف اسلام لیڈن سے 1913-38ء چار جلدوں میں شائع کیا گیا تھا۔ سترھویں صدی کا سب سے عظیم مستشرق بلاشبہ ایڈورڈ پوکاک (Pocock 1604-1691) تھا جس نے فلاسفی کی تعلیم ہائیڈل برگ کے پروفیسر پاسر (Pasor) سے حاصل کی تھی۔ پوکاک جب شام میں عیسائی مشنری کے طور پر متعین تھا تو اس نے عربی کتب کے نادر مخطوطات یونیورسٹی آف آکسفورڈ کیلئے اکٹھے کئے۔ اس کا ایک اور قابل ستائش کارنامہ یہ ہے کہ اس نے یورپ میں اسلامی فلاسفی کے فروغ کے لئے دو کتابوں کے تراجم کئے۔ پہلی کتاب مختصر فی الدوال کا لاطینی ترجمہ (Specimen historiae Arabum) آکسفورڈ سے 1663ء میں منظر عام پر آیا تھا۔

اس کتاب کو اسلامی فلاسفی کی ہسٹاریو گرافی کی بنیادی اینٹ قرار دیا گیا اور اس کا اثر انیسویں صدی تک شائع ہونے والی کتابوں میں محسوس کیا جاتا رہا۔ پوکاک نے اس ترجمہ کے لئے ابن خلکان کی کتاب وفیات الاعیان، شہرستانی کی کتاب الملل والنحل، ابن الاثیر کی الکامل فی التاریخ، ابن حکمون القودائی (وفات 1062ء) کی کتاب الانبیاء والمخلفاء، موسیٰ ابن میمون (1204ء) کی مورے نبوکم (Moreh Nebukim)، امام الغزالی کی احیاء علوم الدین، اور عقیدہ سے پورا پورا استفادہ کیا

تھا۔ دوسری کتاب جس کا اس نے انگلش میں ترجمہ کیا وہ ابن طفیل کا مشہور فلسفیانہ ناول جی ابن یقظان تھا۔ یہ 1671ء میں شائع ہوا تھا۔

ایڈورڈ پوکاک یورپ میں پہلا مستشرق تھا جس نے عربی زبان کی کتابوں کی اہمیت کو پہچانا، خاص طور پر فلاسفی کی، اس کی فلاسفی پر کتاب کا انگلش ترجمہ 1645ء میں کیا گیا جبکہ اس کے ہم نام بیٹے نے کتاب کو عربی متن اور لاطینی ترجمے کے ساتھ 1671ء میں شائع کیا۔ ابن طفیل کے ناول کے انگلش ترجمے کے بعد اس کے ڈچ اور جرمن تراجم سترھویں اور اٹھارویں صدی میں شائع ہوئے۔ یورپین مصنف ڈیے فو (Defoe) کے ناول (Robinson Crusoe 1719) کا ماخذ بھی ابن طفیل کا ناول تھا۔ اسی زمانے میں پوکاک کے ایک شاگرد سیموئیل کلارک (Samuel Clark 1625-1669) نے ایک کتاب لاطینی میں لکھی یعنی ٹریکٹس ڈی پروسودیا عربیکا (Tractatus de prosodia arabica 1661) جس میں فلاسفی کے علم کے لئے اور خاص طور پر یورپ کی یونیورسٹیوں میں عربی زبان کے مطالعہ کی اہمیت کو واضح طور پر بیان کیا گیا۔ سترھویں اور اٹھارویں کا دور اس وقت یورپ میں روشن فکری (Enlightenment) کا تھا اس لئے ابن طفیل کے ناول کا دو اور عالموں جارج کیتھ اور جی ایسویل (George Keith, G. Aswell) نے بھی انگلش میں ترجمہ کیا۔

فرانس کی یونیورسٹی آف لووین (Louvain) کی بنیاد 1425ء میں رکھی گئی۔ اس یونیورسٹی میں عربی کی تعلیم کا آغاز 1542ء میں ہوا۔ 1893ء میں یہاں انسٹی ٹیوٹ آف فلاسفی کی بنیاد رکھی گئی اور ہسٹری آف عربک فلاسفی کا کورس نصاب میں شامل کیا گیا جو چھ سال بعد یہ کورس ختم کر دیا گیا۔ مگر 1965ء میں یہ دوبارہ شروع ہوا۔ 1962ء میں پروفیسر سائمن وین ریٹ (Simone van Riet) سے کہا گیا کہ وہ ابن سینا کی کتاب النفس، ڈی اینیما (De Anima) کا لاطینی میں کری نیکل ایڈیشن تیار کرے۔ 1967ء میں ایک اور کورس شروع کیا گیا جس کا نام نیکسٹ آف عربک فلاسفی تھا۔ 1969ء میں پروفیسر ریٹ نے فلاسفروں کے لئے ایلیمینٹری عربک میں کورس کا انتظام کیا اور عربک فلاسفی میں بی اے کی ڈگری دینے کا اہتمام بھی کر دیا گیا۔ اسی سال یونیورسٹی میں ایک خود مختار ادارہ 'سینٹر فار عربک فلاسفی' قائم ہوا۔

اندلس کے فلاسفر

بارہویں صدی میں عیسائی پادریوں اور سکالرز نے یونانی کتابوں کے علاوہ مسلمانوں کی درج ذیل کتب کے مطالعہ سے فلسفہ کا علم حاصل کیا تھا:-

☆ حنین ابن اسحاق - حنین نے اسلامی دنیا میں اولاً یونانی کتب کے عربی میں تراجم شروع کئے۔ خاص طور پر ارسطو کی ڈے کوئلو (De Caelo) پر اس کی شرح

☆ قسطا بن لوقا - رسالہ فی الفرق بین الروح والنفس - اس کا لاطینی ترجمہ ابن داؤد نے کیا تھا

☆ اسحاق الکندی - رسالہ فی العقل، جبرارڈ آف کریمونانے اس کی تین اور کتابیں کے بھی تراجم کئے

☆ ابونصر الفارابی - رسالہ فی (معنی) العقل، یہ ترجمہ ابن سینا کی کتابوں کے ساتھ 1508ء میں

شائع ہوا تھا۔ کتاب فی احصاء العلوم، کتاب فی مراتب العلوم

☆ حکیم ابن سینا - کتاب الشفاء

☆ حضرت امام الغزالی - مقاصد الفلاسفہ

عربی کتابوں کے تراجم میں جن قابل ذکر یورپی سکالرز نے حصہ لیا وہ چار تھے یعنی ہیرمن دی

ڈالے ٹین (Hermann the Dalmatian) - ایڈے لارڈ آف ہاتھ (Adelard of

Bath، ڈے نیل آف مورلی (Daniel of Morley) اور گندے سالوین

(Gundisalvus)۔⁸⁹

اندلس میں مشرق کے اسلامی فلاسفروں (جیسے الکندی، الفارابی، ابن سینا) کی کتابوں اور ان

کے فلاسفیکل سسٹمز کے بارہ میں اندلس کے علما خوب واقفیت رکھتے تھے۔ لیکن اس بات کے تاریخی شواہد

بھی موجود ہیں کہ اندلس میں فلاسفی کی تعلیم پر بعض دفعہ ممانعت بھی لگا دی گئی۔ سکولوں میں فلسفہ کی تعلیم

نصاب میں شامل نہ ہوتی تھی۔ ہمارے پاس کوئی اور تاریخی شہادت موجود نہیں جس سے ثابت ہو کہ اندلس

میں فلسفہ پر یونانی اور لاطینی میں لکھی جانے والی کتابوں کے تراجم کئے گئے۔ جو عربی کے تراجم مشرق کے

اسلامی ممالک میں کئے گئے ان پر نظر ثانی کی بھی کوشش نہ کی گئی بلکہ فلسفہ کی تعلیم کا انحصار سراسر مشرق کے

مسلمان فلاسفروں کی کتابوں پر ہی رہا۔ فلسفہ کی کتابوں کا مطالعہ گھروں میں کیا جاتا تھا لیکن قدامت پسند

مذہبی علما کی مخالفت کے پیش نظر کھلے عام ان کتابوں پر نقد و نظریہ بحث نہیں کی جاتی تھی۔

اندلس میں کھلے بندوں فلسفہ کی تعلیم و تدریس کرنا مصیبت مول لینے کے مترادف تھا۔

چھوٹے چھوٹے علمی مسائل پر عوام بھڑک اٹھتے اور دنگا فساد پر آمادہ ہو جاتے تھے۔ بربری قبیلوں کی خانہ

جنگی کے زمانہ میں ان لوگوں نے کتب خانوں کو خوب لوٹا تھا۔ ابن بلجہ جان بچانے کی خاطر ہمیشہ

بادشاہوں کی سرپرستی میں رہتا تھا۔ ابن رشد کے دادا نے ہی اسے قید خانے سے رہائی دلوائی تھی ورنہ شاید

وہ راہی ملک عدم ہو جاتا۔ ابن واہب اشبیلی قرطبہ کا فلسفی تھا اس نے جان کے خوف سے اپنے قریبی

فلاسفروں کو مجالس میں فلسفیانہ مسائل پر بحث کرنے سے روک دیا تھا اور خود بھی احتراز کرتا تھا۔

اگر کسی شخص کے بارہ میں علما کو معلوم ہو جاتا کہ وہ فلسفہ کی کتابوں کا مطالعہ کرتا یا ایسا رجحان

رکھتا ہے تو اس کو ملحد قرار دے کر اسے زد و کوب کیا جاتا نیز اس کے یہاں موجود کتابوں کو نذر آتش کر دیا

جاتا تھا اس کی کئی ایک واضح مثالیں ہیں جیسے ابن مسرہ (931ء) جو اندلس کا سب سے پہلا فلاسفر تھا

اس کا سوشل بائیکاٹ کیا گیا اور اس کی کتابوں کی اشاعت اور تقسیم پر پابندی لگا دی گئی تھی۔ علما فلسفہ کے

تحت خلاف تھے اس لئے ان کی خوشنودی حاصل کرنے کیلئے ابن ابی منصور (1002ء) جو اندلس کا

طاقتور حاکم اور درپردہ حکمران تھا اس نے حکم دیا کہ خلیفہ الحکم الثانی کی شاہی لائبریری جس میں چار

لاکھ کے قریب نایاب کتابیں تھیں اس میں سے منطق، اسٹرابون اور علوم الاوائل کی کتابوں کو تلف کر دیا

جائے۔ ابن حزم جو قرطبہ کا جامع کمالات سکالر اور آزاد خیال ادیب و شاعر تھا اس کو نہ صرف شہر بدر کیا

گیا بلکہ اس کی کتابوں کو خاکستر کر دیا گیا۔ پھر ایک دور ایسا بھی آیا کہ امام ابو حمید الغزالی اور علامہ ابن رشد

کی کتابوں کو قرطبہ کے بازار کے چوک میں آگ کی نذر کیا گیا۔

ایسا لگتا ہے کہ اس گھٹی ہوئی فضاء کے رد عمل کے نتیجے میں اندلس کے فلاسفر فلسفیانہ علوم کے

تحت دفاع کرنے والے بن گئے کیونکہ اس کی وجہ یہ بھی تھی کہ فلسفہ کے ذریعہ انسان سچ کی تہہ تک پہنچ

سکتا ہے۔ بعض اندلسی فلاسفروں کے نزدیک فلسفہ کی وہی اہمیت اور حقیقت تھی جو وحی اور الہام کی ہے بلکہ

کچھ نے تو اس کو وحی پر فوقیت دی۔ ابن حزم اور ابن طلموس منطق کے بہت بڑے علمبردار تھے۔ صاعد

اندلسی نے طبقات میں تین سکالرز کا ذکر کیا ہے جو پرانے علوم اور فلسفہ میں شغف رکھتے تھے، یعنی ابن

کے ملک میں آباد ہو گیا۔ مؤرخ مرقی نے اپنی کتاب فتح الطب میں اس کا ذکر کیا ہے۔

(3) ابن حزم (1064ء) عروس البلاد قرطبہ میں پیدا ہوئے جہاں اس کے والد وزیر مملکت کے عہدہ پر فائز تھے۔ خلیفہ عبدالرحمن خامس نے ابن حزم کو 1024ء میں اپنا وزیر مقرر کیا لیکن چند ماہ بعد خلیفہ کے قتل ہونے پر ابن حزم نے سیاست سے کنارہ کشی کر کے تالیف و ترجمہ کا کام شروع کر دیا۔ اس کی تصانیف کی تعداد چار صد کے قریب ہے۔ جیسے طوق الحمامہ (فلسفہ محبت پر)، جوامع السیاسہ، کتاب الاحکام فی اصول الاحکام۔ الناسخ والمنسوخ، تواریخ الخلفاء۔ اس نے منطق کے موضوع پر ایک کتاب قلم بند کی جس کا نام التقریب لحد المنطق والمدخل الیہ تھا۔ یہ کتاب ارسطو کی منطق پر آٹھ کتابوں کے مجموعہ آرگنان (Organon) کا لب لباب تھی اس کتاب میں اس نے لغت اور لسانیات کی مثالیں وضاحت کے طور پر پیش کی ہیں۔ اس نے اپنے ہم عصروں میں فلسفہ اور منطق کی صحیح اہمیت کو نہ جاننے پر آٹھ آٹھ آنسو لائے ہیں۔

اس کے نقطہ نظر کے مطابق مذہب اور فلسفہ میں کوئی تنازعہ و تضاد نہیں ہے۔ اس کے نزدیک کسی کی رائے کو غلط یا صحیح ثابت کرنے کا سب سے اچھا طریقہ منطق ہے بلکہ وہ اپنے قاری کو منطق کی تعلیم حاصل کرنے پر آمادہ کرتا ہے تاکہ وہ سچائی پر پڑے دہیز پر دوں کو ہٹا کر اصلی حقیقت کو جان سکے۔ جب اس نے مراتب العلوم تصنیف کی تو اس میں بھی انہی خیالات کا اعادہ کیا۔ وہ کہتا ہے کہ جو لوگ علم کی اہمیت و افادیت کو جانتے ان کو دوسروں پر منطق کی اہمیت واضح کرنی چاہئے۔ وہ پورے زور سے ان بودے الزامات کا انکار کرتا ہے کہ پرانے علوم کی کتابوں کے مطالعہ سے انسان لمحوہ بے دین ہو جاتا ہے۔

اس کے نزدیک اسلام تمام دوسرے مذاہب سے اعلیٰ و ارفع دین ہے۔ اس کا دماغ حد درجہ منطقی تھا۔ اس کی کتابوں اور زندگی کے مطالعہ سے معلوم ہوتا ہے کہ وہ اسلام کا نہایت جلیل القدر مصنف، عالم بلکہ فی الواقعہ سلطان القلم تھا۔ اس کی زندگی پر سپینش میں قابل ذکر کتاب کا نام ہے، اے ابن حزم ڈی کارڈووا۔ (Abenhazam de Cordova by Asin Palacios)۔ اس نے اپنا مشہور زمانہ کتاب الفصل فی الملل والنحل میں خدا اور اس کی صفات پر فلسفہ اور مذہب کے نظریات کا موازنہ پیش کیا ہے۔ اس کتاب میں اس نے تقابلی مطالعہ ادیان بھی پیش کیا جس کی بناء پر یہ کتاب

النباش البجائی، ابو الفضل ابن حسدائے، احمد ابن حفصون (عرب فلاسفر)۔

ابن رشد کی زندگی بطور فلاسفر جاننے کیلئے اندلس کے فلاسفوں اور فلسفہ کے وہاں رواج پانے کا پس منظر جاننا اہم ہے۔ اس لئے چیدہ چیدہ اندلسی فلاسفوں کے حالات کسی قدر تفصیل سے یہاں دئے جاتے ہیں تاکہ اس غلط فہمی کا ازالہ ہو سکے کہ اندلس فلسفہ کے میدان میں بے آب و گیاہ صحرا کے مانند نہیں تھا۔ ابن رشد اسی اندلسی گلستان کی پیداوار تھے جس کے پھولوں کی معطر جاں خوشبو نے یورپ کو اپنے سحر میں جلد ہی لے لیا۔

(1) محمد ابن عبداللہ ابن مسرہ (931ء) پوری صدی کا عظیم فلاسفر تھا۔ اندلس سے اس نے مشرق کے اسلامی ممالک کا سفر کیا جہاں وہ معتزلہ خیالات اور تصوف سے بہت متاثر ہوا، خاص طور پر اس نظریہ سے کہ قرآن تخلیق شدہ ہے اور عقیدہ قضاء و قدر۔ جب وہ اندلس واپس آیا تو اس نے ان غیر قدامت پسند نظریات کا پرچار شروع کیا مگر وہ علما اندلس کی نظروں میں کھٹکنے لگا۔ ابھی وہ تیس سال کا نہ ہوا تھا کہ علما نے اسے طرد قرار دے دیا چنانچہ وہ قرطبہ سے فرار ہو کر شہر کے نزدیک پہاڑوں میں روپوش ہو کر زاهدانہ زندگی گزارنے لگا۔ اس کے مریدوں کا ایک ٹولہ اس کے گرد جمع ہو گیا جو اس کی طرح زاهد و عابد تارک الدنیا بن گئے۔ اس نے وحدت الوجود (یعنی کائنات اور خدا ایک ہیں) کے نظریہ کو اندلس میں فروغ دیا جس سے اسلامی نظریہ تصوف کی بنیاد اندلس میں رکھی گئی۔ اس نے دو کتابیں تصنیف کیں جنہیں اس کی زندگی میں ضبط کر لیا گیا اور اس کی رحلت کے بعد کچھ عرصہ وہ زیر زمین ہی رہیں۔ حج کے بہانے وہ عرب گیا مگر عبدالرحمن الثالث کے دور خلافت میں واپس آ گیا۔ اس کی وفات پر لوگوں نے اس کو ولی اللہ مان لیا۔

(2) گیارہویں صدی میں اندلس کے سیاسی حالات اندلس بہت خلفشار تھے مگر اس کے باوجود کئی ایک نامور علما نے نام پیدا کیا۔ سعید ابن فتوح (وفات 1029ء) سارا گوسا کا باشندہ تھا جو حمار کے نام سے بھی معروف تھا۔ اس نے خلیفہ عبدالرحمن سوم اور خلیفہ الحکم الثانی کے دور حکومت میں کئی ایک فلسفیانہ کتابیں تصنیف کیں۔ ایک کا نام شجرات الحکمة (The Tree of Knowledge) تھا جو کہ فن فلسفہ کے تعارف پر ہے۔ حاجب ابن ابی عامر نے اس کو زندان میں ڈال دیا، رہائی پر وہ سلی

اس موضوع پر دنیا کی پہلی کتاب شمار کی جاتی ہے۔ بقول سرٹامس آرغلڈ ابن حزم پہلا یورپی اسکالر تھا جس نے نئے اور پرانے عہد نامے کا تنقیدی مطالعہ کیا (First systematic higher critical study of Old and New Testament)۔ کتاب الاخلاق میں اس نے نیک زندگی گزارنے کے طریقے بیان کئے ہیں۔ مابعد الطبیعات پر زکریا الرازی کی کتاب کو اس نے ہدف تنقید بنایا اور کہا کہ مشرق کے اس فلاسفر پر زرتشتی مذہب کے نظریات کا بہت اثر تھا۔ وہ عصمت انبیاء کا قائل تھا۔ وہ نبوت کے معاملے میں مردوزن کی تفریق کا قائل نہ تھا اور کہتا تھا کہ عورتیں بھی مقام نبوت پر فائز ہو سکتی ہیں۔ اس کا سب سے بڑا انکشاف یہ تھا کہ فلسفہ مذہب کی قیادت میں چلے تو حقیقت کو پالیتا ہے ورنہ ناکام ہو جاتا ہے۔ اس نے دہریہ، فلاسفہ اور معتزلہ پر کڑی تنقید کی۔ خود ظاہری عقائد کا پیروکار تھا یعنی آیات کے ظاہری الفاظ و معنی میں کسی تاویل کو گوارا نہیں کرتا تھا۔

(4) ابن فتوح کا ہم عصر عبد الرحمن ابن اسماعیل ابن زید کا لقب اقلیدس تھا وہ اوائل عمر میں ہی ہجرت کر کے مشرق کی طرف روانہ ہو گیا جہاں اس کی وفات ہوئی۔ وہ ایک ممتاز ریاضی داں تھا جس کو منطق پر بھی عبور حاصل تھا۔ صاعد بن احمد اندلسی (1070ء) نے اپنی کتاب طبقات الامم میں اس کا ذکر کیا ہے۔

(5) ابن الکتانی نے فلسفہ پر کئی رسالے تصنیف کئے جن میں سے ایک کا نام کتاب التحقيق فی نقد کتاب العلم الہی لے محمد زکریا الطیب ہے۔ اس کے شاگرد رشید کا نام ابن حزم ہے جس کے مطابق الکتانی کی کتابیں اعلیٰ درجہ کی اور نہایت مفید تھیں۔

(6) ابن حزم کا ہم عصر ابن جبرائیل (1070ء) تھا جو ملا گاک کی بندرگاہ والے شہر کا مین تھا۔ اس نے اپنی شاہکار تصنیف 'نبوہ الحیات' میں نیو پلاٹونک فلاسفی (neo-platonic) کا پرچار کیا۔ اس کی کتاب کا ترجمہ لاطینی میں سپین کے مشہور عالم اور مترجم گندے سالوی (Gundisalvi) نے 1150ء میں کیا۔ وہ کہتا ہے کہ انسان اور فرشتے مادہ اور بحیثیت سے بنے ہیں۔ ابن حزم کی طرح وہ بھی اس نظریے کا اعادہ کرتا ہے کہ فلاسفی کے مطالعہ سے سچ کی حقیقت کو جانا جاسکتا ہے مگر یہ کام صرف فلاسفر ہی کر سکتا ہے جاہل عوام الناس یہ نہیں کر سکتے کیونکہ وہ ایسے علم سے نا آشنا ہیں۔ فلاسفر کے علم، مذہب

عالم سے علم اور عام آدمی کے علم میں فرق کے نظام کو ابن بابہ، ابن طفیل، ابن رشد اور ابن میمون نے بڑی صراحت سے بیان کیا ہے۔

(7) بارہویں صدی میں فلسفہ کے علم کو اندلس میں چار چاند لگے۔ ابو بکر محمد بن یحییٰ ابن بابہ (1138ء) طب، منطق اور فلاسفی میں مشاق تھا۔ اس نے مذہب اور فلسفہ میں فرق کو واضح طور پر بیان کیا۔ ابن طفیل کے مطابق ابن بابہ کی نظر عمیق اور اس کے خیالات بہت گہرے تھے۔ اس نے الفارابی، ابن سینا اور الغزالی سے زیادہ فو قیت حاصل کی۔ اس بات سے ابن خلدون بھی اتفاق کرتا ہے اور اسے اسلام کے ممتاز فلاسفوں میں سے ایک شمار کرتا ہے۔

ابن بابہ کی پیدائش سارا گوسا میں ہوئی۔ انتظامی امور میں وہ اس قدر صائب الرائے تھا کہ ہر قسط کے گورنر نے اسے اپنا وزیر بنالیا تھا۔ مگر جب آراگان کے الفانسواول نے شہر پر حملہ کر کے اس پر قبضہ کر لیا تو اس نے ذلت کی زندگی گزارنے پر جلاوطن ہونے میں مصلحت جانی۔ پہلے وہ ویلنسیا گیا، پھر اشبیلہ، وہاں سے غرناطہ اور بلاخر فیض (مراکش) میں مستقل سکونت اختیار کر لی۔ آزاد خیالی کی وجہ سے علماء اسے کافر کہتے تھے۔ اس شہر میں اس کے دشمنوں نے اس کو زہر پلا دیا جس کی وجہ شاید اس کے غیر مذہبی نظریات تھے۔ اس نے بہت سارے علوم میں تربیت پائی تھی اس لئے اس نے منجملہ مضامین پر قلم اٹھایا جیسے میڈیسن، میوزک، ریاضی، اسٹرانومی اور فلاسفی۔ اس نے نظمیں بھی کہیں جن کو موسیٰ کہتے تھے۔ تاہم اس کی لازوال شہرت کا سبب فلسفہ ہے اس کے شاگردوں میں سے ابن طفیل، ابن رشد اور ابن میمون نے جہاں گیر شہرت حاصل کی۔ اس نے منطق، مابعد الطبیعات پر 22 کتابیں لکھیں، ان کتب میں سے معدودے چند دستیاب ہیں:۔ شرح کتاب السماع الطبعی، کتاب اتصال العقل بالانسان، کتاب النفس، مجموعہ فی الفلسفۃ والطب والطبیعات، فصول فی السیاسة المدینہ۔ ارسطو کی چار کتابوں کی شرحیں لکھیں۔ الفارابی کی منطق کی کتابوں کی تعلیق لکھیں۔

علم سیاست پر اس کی ذی اثر کتاب کا نام تدبیر التوحید ہے جس کے مطالعہ سے معلوم ہوتا ہے کہ وہ یونانی اور مسلمان فلاسفوں جیسے افلاطون، ارسطو، جالینوس، الفارابی، ابن سینا اور الفارابی کے نظام فلسفہ سے واقفیت رکھتا تھا۔ وہ اس کتاب میں ان فلاسفوں کے نظریات کا بار بار حوالے دیتا ہے۔

کتاب سے اس کے اپنے نظام فلسفہ کی جھلک بھی نظر آتی ہے جس کے مطابق خلوت گزریں انسان خوشی اور کمال کی انتہا تک پہنچ سکتا ہے اگر اس کی زندگی فطرت سے مطابقت رکھتی ہو۔ گوشہ نشین کو یہ اوج کمال دولت، اثر رسوخ، عزت اور نیکیوں سے حاصل نہیں ہوتا بلکہ جب انسان دنیا کو ترک کر کے زندان زندگی اختیار کرتا ہے۔ الفارابی کہتا ہے کہ یہ اوج کمال سوشل گروپ میں رہنے (یعنی مدینہ فاضلہ) سے حاصل ہوتا ہے جبکہ ابن بلجہ کے نزدیک اس کے حصول کا ذریعہ تدبیر الانسان التوحید ہے تاکہ وہ سب سے افضل وجود بن جائے۔

کتاب کے شروع میں وہ لفظ تدبیر کے معنی بیان کرتے ہوئے کہتا ہے کہ اس کے ایک معنی کسی خاص مقصد کی خاطر مختلف اشیاء کو ترتیب دینا ہے، اسی لئے خدا کو کائنات کا مدبر (حکمران) کہا جاتا ہے۔ وہ کہتا ہے کہ تمام اشیاء یا تو مادی ہیں یا غیر مادی۔ مادی اشیاء کی لمبائی، چوڑائی، اور گہرائی ہوتی ہے جبکہ غیر مادی اشیاء میں ایسے اوصاف ہوتے ہیں جیسے شرافت، علم، نیز وہ تمام تصورات (concept) جو عقل سے بیان کئے جاسکتے ہیں۔ پھر روحانی اجسام کو بیان کرتے ہوئے کہتا ہے کہ مادہ صورت کے بغیر نہیں رہ سکتا جبکہ صورت کا مادہ کے بغیر وجود ہو سکتا ہے۔ صورت کی بھی کئی صورتیں ہیں جیسے مادی صورت، آفاقی صورت، روحانی صورت، اور آخر پر عقلی صورت (صورة عقلیہ) جو سب سے افضل ہے۔ انسان میں سب سے اچھی صفت (قوة النفس) عقل کی ہے جس کے ذریعہ انسان علم اور حقیقی خوشی حاصل کرتا ہے۔ جب عقل انسانی کا عقل فعال کے ساتھ اتصال ہوتا ہے اور عقل فعال کا عقل الکی (یعنی خدا) کے ساتھ، تب صحیح خوشی حاصل ہوتی ہے۔ اس علم اور خدا کے ساتھ شناخت کے بغیر خوشی ممکن نہیں، اور گوشہ نشین اس مقصد کو حاصل کر سکتا ہے۔ (شریعت میں عقل فعال سے مراد جبریل علیہ السلام ہیں، مصنف)

ابن بلجہ کہتا تھا کہ بعد از مرگ وہی ارواح باقی رہیں گی جنہوں نے یہاں عقل والہام ہر دو سے توانائی حاصل کی ہوگی، باقی فنا ہو جائیں گی۔ حصول مسرت کا واحد راستہ یہ ہے کہ انسان علماء سے تعلق رکھے، محبت کو اوڑھنا بچھونا بنا لے، اور وصال خدا کو جو کمال حیات ہے مقصود حیات بنا لے۔

(8) گوشہ نشین انسان کے تصور کو ابو بکر ابن طفیل (1110-1185ء) نے اپنے زبردست

ناول ”حی ابن یقظان“ میں با کمال طریق سے بیان کیا۔ اس کی پیدائش گاڈکس (Gaudix) میں ہوئی۔ کچھ عرصہ کے لئے وہ غرناطہ میں طبیب رہا۔ اس کو اسٹرانومی، ریاضی، شاعری اور فلسفہ پر مکمل عبور حاصل تھا۔ کیا اس نے ابن بلجہ کے سامنے زانوئے تلمذ طے کیا؟ اس بارہ میں مصدقہ اطلاع کوئی نہیں۔ خوش قسمتی سے اندلس میں اس وقت حکمران وقت فلسفہ کی تعلیم و تبلیغ کو اچھا مانتے تھے۔ وہ المؤمنین حکمران ابو یوسف (1163-1184ء) کا شاہی طبیب اور وزیر رہا۔ سلطان نے ابن طفیل کو اجازت دی کہ وہ اپنے ارد گرد روشن خیال فلسفیوں کا گروہ پیدا کر لے، چنانچہ اس دور کے عظیم سکالر بشمول ابن رشد کے اس کے حلقہ تلامذہ میں شامل ہو گئے۔ اس نے ہی ابن رشد کو ارسطو کی کتابوں کی شرحیں لکھنے پر معذور کیا تھا۔

اس کے قلم سے تین اور کتابیں منصف شہود پر آئیں، اسرار الحکمۃ الاشراقیہ (حی بن یقظان)، رسالہ فی النفس، کتاب فی البقع المسکونہ وغیرہ المسکونہ۔ اس نے متعدد نظمیں رقم کیں۔ اس کی شہرت کا مددگار اس کے ناول حی ابن یقظان پر ہے جو کلاسیک لٹریچر میں شمار کیا جاتا ہے۔ اس ناول میں وہ بڑی چابکدستی سے انسان کے ارتقاء کے مراحل بیان کرتا ہے پیدائش سے بچپن تک، پھر جوانی، اور اس کے بعد بڑھاپا۔ اس کی زبان بہت سہل اور سٹائل بھی نہایت عمدہ ہے۔ شاید اسی وجہ سے یہ کتاب اندلس کی عوامی کتابوں میں شمار ہونے لگی۔ تیرہویں صدی میں روشن خیال مصری طبیب ابن النفیس (1288ء) نے اس کتاب کے موضوع کو مد نظر رکھ کر رسالہ الکاملیہ فی سیرۃ النبویہ لکھی۔ دونوں کتابوں میں بہت ساری باتیں مشابہت رکھتی ہیں۔ ابن طفیل کی کتاب کو بنیاد بنا کر یورپ کے مصنف ڈیمنل فو (Daniel Defoe 1660-1731) نے کتاب راسن سن کروسو (Robinson Crusoe) زیب قرطاس کی۔

ابن طفیل کا فلسفہ کا ما حاصل یہ ہے کہ انسان کی سب سے بڑی لذت مشاہدہ ذات ہے جو عبادت سے حاصل ہوتی ہے۔ انسانی عقل دراصل عقل کل کا ایک جلوہ ہے جو وہاں سے ٹوٹ کر انسانی جان میں آگرا، فنا کے بعد پھر اپنے مرکز کی طرف لوٹ جائیگا۔ الفارابی کا یہ خیال کہ نبوت کسی ہے غلط ہے۔ تبہ عقل اور کشف حقیقت تک نہیں پہنچ سکتے، انہیں ایک دوسرے کا معاون ہونا چاہئے۔ یہ درست

ہے کہ بعض حقائق تک رسائی صرف کشف سے ہو سکتی ہے لیکن کشف زندگی کے تمام اسرار بے حجاب نہیں کرتا، اسے قدم قدم پر عقل کی ضرورت ہوتی ہے۔ کائنات کی ہر چیز دوسروں کے لئے ہے، درخت اپنا پھل خود نہیں کھاتے، دریا اپنا پانی خود نہیں پیتے۔ پس وہی زندگی نظام کائنات کے مطابق ہو سکتی جو دوسروں کے لئے ہو۔ (40)

ابن رشد (1198ء)

(9) ابن رشد کی فلسفیانہ کتابوں نے یورپ کے علمی حلقوں اور دانشوروں پر تیرھویں سے سولہویں صدی تک گہرا اثر چھوڑا۔ انہوں نے فلسفہ اور میڈیسن میں نہایت اعلیٰ پایہ کی کتابیں تصنیف کیں۔ یورپ میں ان کی شہرت کو ارسطو کی کتابوں کی فقید المثال شرحیں (کتاب النفس، کتاب العقل، کتاب الحيوان، کتاب الاخلاق) لکھنے کی وجہ سے چار چاند لگے۔ ارسطو کو معلم اول، الفارابی کو معلم الثانی کے نام سے یاد کیا جاتا ہے جبکہ آپ کو شارح ارسطو (The Commentator) کے نام سے یاد کیا جاتا رہا۔ دانٹے (Dante) نے آپ کو "Averrois che'l gran comentofeo" کے لقب سے نوازا تھا۔

شرح لکھنا (کسی تحریر کو اپنے الفاظ میں بیان کرنا) کوئی بچوں کا کھیل نہیں ہوتا۔ جارج سارٹن نے کہا ہے کہ شرح لکھنا عہد وسطیٰ میں دراصل کسی موضوع پر اپنے خیالات کی اشاعت کرنا ہوتا تھا۔ مثلاً ارسطو کی کسی کتاب پر شرح لکھنے کا مطلب اس کی تحریروں کو بطور فریم ورک اور گائیڈ بنا کر فلاسفہ یا سائنسی انسائیکلو پیڈیا کمپوز کرنا ہوتا تھا۔ ارسطو کی کتابوں کے ناموں کے مطابق دنیا علوم کی تقسیم کرتی چلی آرہی ہے اس لئے ابن رشد نے بھی شرحیں لکھتے ہوئے اس کی کتابوں کی نام تبدیل نہ کئے۔

ابن رشد نے فلسفہ پر 38 مایہ ناز کتابیں (جو اهر الكون، المسائل المنطقية، مبادئ الفلسفه، مقاله في الزمان، مقاله في علم النفس، كتاب في اتصال العقل) قلم بند کیں۔ آپ ارسطو کو غیر معمولی قابلیت کا انسان تسلیم کرتے تھے جس نے صداقت اور حقیقت کو پایا تھا۔ اسلامی دنیا میں اس وقت ارسطو کو کوئی خاص وقعت نہیں دی جاتی تھی مگر ابن رشد نے ارسطو ازم کو اس تاریک دور میں زندگی بخشی۔ اندلس میں اس وقت کھلے عام فلسفہ کے موضوعات پر بحث نہیں کی جاتی تھی

مگر ابن رشد کی خوش قسمتی کہ اس وقت الموحّد حکمرانوں کا دور حکومت تھا۔ نیز ابن رشد اتنی مہارت حاصل کر چکے تھے کہ وہ فلسفہ کے رموز و اسرار سے بخوبی واقف تھے۔

ابن رشد کے فلسفے کا ماحصل یہ ہے: کائنات محض عدم سے پیدا نہیں ہوئی بلکہ اس دھان (مادہ) سے نمودار ہوئی جو قبل از آفرینش فضا میں موجود تھا (قرآن حکیم 41:10)۔ مادہ قدیم ہے اور اس کی بدلتی ہوئی صورتیں حادث ہیں۔ انسانی افعال ارادہ سے تخلیق ہوتے، ارادہ ماحول کی تخلیق ہے۔ پس انسان مجبور محض ہے اور کائنات میں سب کچھ مشیت خداوندی سے ہو رہا ہے۔ افلاک ازلی ہیں، حرکت افلاک کا خالق خدا ہے۔ ارواح فانی ہیں۔ اسلام کی وہی تعبیر و تشریح ٹھیک ہے جو ارسطو کے فلسفہ سے مطابقت رکھتی ہے۔ کشف و وجدان محض خیالی چیزیں ہیں، اصل حقیقت فکر ہے جس سے حقائق کا ادراک ہوتا ہے۔ انتہائی سعادت عقل کل سے اتصال ہے۔ اجرام فلکی (ستارے) مادی نہیں بلکہ نفوس و ارواح ہیں۔

روح کیا ہے؟ ان کا پختہ یقین تھا کہ روح کا تعلق جسم اسی طرح ہے جس طرح صورت کا مادہ سے ہے۔ ابن سینا کا نظریہ تھا کہ دنیا میں متعدد لافانی روہیں ہیں ابن رشد اس سے متفق نہ تھے۔ آپ کے نزدیک روح سے ہی جسم مکمل ہوتا ہے، انسانی روح کوئی الگ چیز نہیں، بلکہ جسم کا ضمیمہ ہے۔

ابن رشد کے نزدیک کائنات ابد سے حرکت میں ہے اور اس کا ایک دوامی محرک ہے جس کا نام خدا ہے۔ ماسواذہن کے اندر مادہ (matter) اور صورت (form) الگ الگ نہیں ہو سکتے۔ مادہ ہمیشہ حرکت میں رہتا ہے جبکہ عقل غیر محرک ہے۔ روح تمام انسانوں میں ایک جیسی پائی جاتی ہے، لیکن یہ جسموں میں الگ الگ بستی ہے۔ روح اور جسم کا وہی رشتہ ہے جو مادہ اور صورت (matter & form) کا ہے۔ ان جیسے مسائل میں انہوں نے ارسطو کی تقلید کی۔

فلسفہ کا دفاع ابن رشد سے قبل مشرق میں الکندی، الفارابی، ابن سینا اور مغرب میں ابن حزم، ابن باجہ، ابن طفیل کر چکے تھے مگر اس قدر یقین اور اتنی وضاحت سے نہیں۔ ابن رشد کا سب سے بڑا کارنامہ یہ ہے کہ انہوں نے فلسفہ کا دفاع یقین کامل اور وضاحت سے کیا۔ ان کے نزدیک فلاسفی دین کی دوست اور رضاعی بہن ہے (Philosophy is the friend and milk-sister)

(of religion) فلسفہ اور شریعت میں کوئی تضاد نہیں اور نہ ہی یہ ایک دوسرے کو رد کرتے ہیں۔ جس طرح شریعت کے ذریعہ حقیقت صداقت کو پانا ممکن ہے اسی طرح فلسفہ سے بھی حقیقت کی تک پہنچا جاسکتا ہے۔

ایسے خیالات کا اظہار انہوں نے فصل المقال و تحافۃ التحافۃ اور دوسری کتابیں میں کیا۔ انہوں نے مزید کہا کہ: ”فلسفہ محض غور و فکر اور اشیاء کے مطالعہ کا نام ہے۔ مذہب اسلام چونکہ سچا ہے اس لئے یہ ہمیں ایسے علم (فلسفہ) کے حاصل کرنے کے بارہ میں ترغیب دیتا ہے (لعلکم تنظرون) جو صداقت و حقیقت کی طرف رہ نمائی کرتا ہے۔ ہمارے پاک صحیفہ (قرآن) نے جو ہمیں سکھایا اس میں کوئی تضاد نہیں ہو سکتا کیونکہ سچائی سچائی کے خلاف نہیں ہو سکتی بلکہ اس سے مطابقت رکھتی اور اس پر گواہی دیتی ہے۔ اگر قرآن کے آیات کے معانی میں اور برہانی نتائج میں تضاد ہو تو ان کی تشریح تمثیلاً کرنی چاہیے۔“

Truth does not oppose truth but accords with it and bears witness to it. If there is conflict in the meaning of the scripture with demonstrative conclusions, it must be interpreted allegorically.

”فصل المقال“ کا آغاز اس دعویٰ سے شروع ہوتا ہے کہ شریعت کے جاننے کیلئے فلسفہ کی تعلیم ضروری ہے اور فلسفہ میں کوئی ایسی چیز نہیں جو شریعت کے قوانین سے تناقض و تضاد رکھتی ہو۔ شریعت کا مطالعہ تمام لوگوں کیلئے ممکن ہے اور اس کا بڑا مقصد نیک اعمال بجالانا ہے، جبکہ فلسفہ صرف چند لوگوں کیلئے ہے جو دلائل دے اور سمجھ سکتے ہوں۔ عوام الناس جن کی اکثریت سادہ لوح ہوتی ان کیلئے مذہبی عقائد پر صرف ایمان لانا ہی واجب ہے۔ دنیا میں تین قسم کے انسان پائے جاتے جو تین قسم کے دلائل سے قائل ہوتے ہیں

(1)۔ مٹھی بھر لوگ (البہرہانیون) جو برہانی دلائل (demonstrative) سمجھ سکتے ہیں، ان میں علماء و فلاسفہ شامل ہیں جو کہ سوسائٹی کے طبقہ اشرافیہ (elite class) ہیں۔ استدلال برہانی سے یقینی نتائج پر پہنچا جاسکتا ہے۔

(2)۔ جمہور کی قلیل تعداد (الجدلیون) جو صرف جدلی دلائل (dialectical) سمجھ سکتی ہے۔ اس میں

علم کلام کے ماہر (متکلمون)، علمائے سوء اور اہل مناظرہ شامل ہیں۔ استدلال جدلیاتی سے ہم حسن نیت سے ایسے نتائج پر پہنچتے جو یقینی نہیں ہوتے۔

(3)۔ عوام الناس (الجمہور) جو انبیاء، اہل سیاست اور دینی علما کے خطابی دلائل (rhetoric) ہی سمجھ سکتے ہیں۔ استدلال خطیبانہ سے ہم ایسے نتائج پر پہنچتے جو حقیقت کے قریب ہوتے۔

ابن رشد کہتے تھے کہ جن لوگوں نے اعلیٰ تعلیم حاصل کی ہے صرف وہی فلسفہ کا مطالعہ کریں کیونکہ ایسے ہی لوگ فلسفیانہ نظریات کو سمجھ سکتے ہیں۔ ایسے لوگوں کو اپنی فلسفیانہ آراء جمہور، ماہرین علم کلام اور علمائے دین کو نہیں بتانی چاہئے۔ جو لوگ اعتراض کرتے ہیں کہ فلسفہ کا مطالعہ اور اس کا استعمال بدعت ہے کیونکہ اوائل اسلام میں اس کا رواج نہ تھا تو میں کہتا ہوں پھر ان کو فقہ میں قیاس (logical deduction) کے استعمال کو بھی بدعت قرار دینا چاہئے۔

ابن رشد کے نزدیک شریعت اور فلسفہ ایک ہی درجہ کے ہیں۔ انہوں نے اس بات پر زور دیا کہ شریعت کی طرح فلسفہ بھی اس طبعی دنیا اور مابعد الطبیعیاتی دنیا کی حقیقت کو جاننے کا مصدقہ طریقہ ہے۔ ایسے نظریات کی بناء پر ابن رشد جمہور کی آنکھوں میں کھٹکنے لگے حتیٰ کہ تیرھویں صدی میں یورپ میں اہل نصاریٰ بھی ان کے گہرے نظریات کی تک نہ پہنچ سکے۔ اہل نصاریٰ کے نزدیک رشدی تحریک (Averroism) کا نصب العین یہ ثابت کرنا تھا کہ فلسفہ تو سچا ہے اور مذہب جھوٹا ہے۔ اس کے باوجود ابن رشد نے یورپ میں ارسطو کی کتابوں کی تفاسیر کے ذریعہ کر سچین سکالز (scholasticism) کے فروغ میں میں زبردست کردار ادا کیا۔ اگرچہ عالم اسلام میں ان کے پیروکار معدودے چند تھے مگر یورپ میں بڑے بڑے جید سکالرز (galaxy of scholars) ان کے معتقد، مقلد، اور ناقد تھے۔ چنانچہ ان کی تلامیہ اور شرحوں کے عبرانی اور لاطینی میں تراجم بڑے بڑے سکالرز نے کئے جیسے موسز ابن طبون (Moses ben Tibbon 1283)، مائیکل اسکات (Michael Scott 1232)، ہیرمن دی جرمن (Herman the German) لیوی بن جرمان (Levi Ben Gerson 1344) اور دیگر۔ ابن رشد کی وفات کے صرف 19 سال بعد مائیکل اسکات نے 1217ء ٹولیدو میں سب سے پہلے ان کی شرحوں کے تراجم لاطینی میں کئے تھے۔

موسیٰ ابن میمون نے اپنی شاہکار کتاب دلالتہ الحیرین میں ان کی کتابوں سے خوشہ چینی کی۔ راجر بیکن اور ٹامس اکیوئے ناس ان کے فلسفے سے بہت متاثر تھے مثلاً اکیوئے ناس نے اپنی کتاب کوئس چو (Questions) میں خدا کے علم کی نوعیت پر ابن رشد کے نظریات کے حوالے بار بار دئے۔ فرانسسکن (Franciscan) فرقہ کے لوگ ان کے فلسفے کا بیاگ دہل پر چار کیا کرتے تھے۔ رشدی تحریک یورپ میں سولہویں صدی تک چپٹی رہی۔ افسوس اس بات کا ہے کہ بعض مغربی سکالرز نے آپ کے نظریات میں سے اسلامی عنصر کو نکال کر پیش کیا۔

(10) ابن طملوس (1225ء) ابن حزم کے ڈیڑھ سو سال بعد اندلس میں ہو گزرا۔ وہ اپنے ہم عصروں کی علمی قابلیت پر آنسو رلاتا ہے کہ ان کو منطق کی اہمیت کا کوئی اندازہ ہی نہیں ہے۔ اس کی پیدائش ویلنسیا (Valencia) میں ہوئی، بچپن میں ہی اس نے روایتی مضامین کی تعلیم حاصل کی۔ غفوان شباب میں وہ قرطبہ منتقل ہو گیا اور شواہد سے معلوم ہوتا ہے کہ اس نے ابن رشد کے سامنے زانوئے تلمذ طے کیا۔ اس نے اپنی تصنیف کتاب المدخل لصنعہ المنطق (Art of Logic) میں اندلس میں منطق کے مضمون کی تعلیم کی صورت حال بیان کی اور اس کی اہمیت بیان کرتے ہوئے کہا ہے کہ کس طرح اس نے منطق کی تعلیم کسی استاد کے بغیر حاصل کی کیونکہ اس کے ہم عصر دانشوروں کا طبقہ منطق کی تحصیل علم سے تغافل شعار بلکہ اس کے خلاف بلکہ متعصبانہ رائے رکھتے تھے۔ وہ کہتا ہے کہ علم عروض، علم انشاء، فن تقریر، علم لغت، گرائمر، فزکس، جیومیٹری، ریاضی، اسٹرانومی اور میوزک کے علوم کی تحصیل پر یہاں بہت زور دیا جاتا ہے۔ ان علوم پر قدماء بہت لکھ چکے ہیں اس لئے مزید لکھنا دہرانے کے مترادف ہوگا۔

البتہ دو مضامین ایسے ضروری ہیں جن پر لکھنا مناسب ہوگا یعنی منطق اور مابعد الطبیعات۔ مینا فزکس کا جو تعلق مذہب سے ہے اس بناء پر اس پر قدرے لکھا گیا مگر منطق کے ساتھ بہت غفلت برتی گئی۔ ابن طملوس کہتا ہے کہ اس غفلت کی وجہ یہ تھی کہ لوگ اس کو بے سود گردانتے تھے اور ڈرتے تھے کہ کہیں ان پر الحاد کا الزام نہ لگا دیا جائے۔ وہ ان علما پر تعجب کا اظہار کرتا ہے جو حقائق کو زبانی یاد کر لیتے ہیں خاص طور پر مالکی مسلک کے پیروکار۔ اس صورت حال کے پیش نظر اس نے منطق کا مطالعہ ضروری جانا

اگرچہ اس کو ماسوا امام غزالی کی کتابوں کے اس موضوع پر کوئی کتاب میسر نہ ہوئی۔ امام الغزالی کی کتابوں کو اس نے پورے ذوق و شوق سے پڑھا، علاوہ ازیں الفارابی کی کتابیں بھی بہت سودمند ثابت ہوئیں۔ منطق کے علاوہ اس کے تجربے کا نچوڑ یہ ہے کہ فلسفہ انسانی عقیدہ کیلئے سودمند ہے، یہ وحی والہام سے متصادم نہیں ہے۔

دلچسپ بات یہ ہے کہ ابن طملوس نے اپنے قریبی ہم عصر ابن رشد کی فلاسفی اور منطق پر کتابوں کا بالکل ذکر نہ کیا اور نہ ہی دیگر اندلسی فلاسفوں کی کتابوں کا۔ ممکن ہے کہ اس کی زندگی میں ابن رشد کی کتابیں بازار میں دستیاب نہ ہوں؟ یا ممکن ہے کہ اس نے اپنے استاد کا ذکر جان بوجھ کر نہ کیا تاکہ اندلس میں منطق کے علم کو احیاء ثانی دینے کا تمام کریڈٹ اس کو مل جائے۔ المؤحد حکمران ابو یوسف کے دور میں ابن رشد کو شہر بدر کیا گیا اور اس کی کتابیں ضبط کی گئیں، ممکن ہے کہ ابن طملوس کی زندگی میں یہ منفی رجحان ابھی تک برقرار ہو کہ ابن رشد زیر عتاب ہے اس لئے اس نے اجتناب مناسب جانا۔ بد سے بدنام برا۔ ابن رشد سے فلسفہ کا پرچار کرنے پر جو سلوک کیا گیا اس سے اندلس میں فلسفہ کی تعلیم حاصل کرنے میں مضمر خطرات و اندیشوں کا اندازہ ہوتا ہے۔

رشدی تحریک

بارہویں صدی کے آخر میں یورپ میں فلسفہ کی ایک تحریک کا آغاز ہوا جس کا نام رشدی تحریک (Averroism) تھا۔ اس کی بنیاد ابن رشد کے تشریح کردہ ارسطو کے مزمومہ نظریات پر تھی، اس کا واحد مقصد یہ تھا: the study of Aristotle in a faithful, authentic manner اس میں دو بڑے فلاسفوں نے حصہ لیا یعنی سیر آف برابانت (Siger of Brabant) اور ٹامس اکیوئے ناس (Thomas Aquinas)۔ سیر فرانسسکن فرقہ کا پیروکار، لبرل گروپ کا لیڈر اور ابن رشد کا زبردست حامی تھا۔ ڈومینیکن فرقہ کا پیروکار، کنزرویٹو گروپ کا لیڈر ٹامس تھا جو ابن رشد کا شدید مخالف تھا۔ اس تحریک کے عقائد یا نظریات درج ذیل تھے جو ابن رشد کی ارسطو کی کتابوں کی شرحوں سے سکالرز نے اخذ کئے تھے۔ ابن رشد نے واقعی کیا کہا اور لوگوں نے اس کا کیا مطلب لیا اس میں بعد الشرحین ہے۔ سیر ٹامس آرنلڈ اس بات سے اتفاق کرتے ہوئے کہتے ہیں: 41

In default of accurate study of what Averroes actually wrote and taught it was inevitable that the Church should condemn ... ibn Rushd

لوگوں نے بہت سارے مفروضے خود اپنی طرف سے گھڑ لئے اور ان کو ابن رشد کی طرف منسوب کر دیا۔ یہ دنیا لایا ابدی ہے۔ روح کی دو قسمیں ہیں، ایک انفرادی دوسری خدائی۔ انفرادی روح لایا ابدی نہیں ہے۔ تمام بنی نوع انسان میں ایک ہی لایا ابدی عقل اور روح شریک کار ہے، اس کا نام (monopsychism) ہے۔ مردوں کا جسمانی رنگ میں دوبارہ زندہ ہونا (معاذ) ممکن نہیں۔

مذکورہ بالا مفروضات سے مشابہ 19 مفروضات کو کیتھولک چرچ نے یونیورسٹی آف پیرس میں پوپ کی اجازت سے پہلی بار 1270ء اور دوسری بار 1277ء میں مزید 219 مفروضات کو لائق تعزیر قرار دے کر ان کی تشہیر اور تبلیغ پر مذہبی پابندی لگا دی۔ یہ ایک قسم کا پاپائے روم کی مذہبی عدالت کا فرمان تھا (Papal Inquisition)۔ حیرانگی کی بات یہ ہے کہ ایک سو سال بعد اسی یونیورسٹی آف پیرس میں پروفیسروں سے کہا گیا کہ وہ قسم کھا کر عہد کریں کہ وہ ارسطو کے صرف انہی نظریات کی تعلیم دیں گے جن کی تشریح ابن رشد نے کی ہو۔^{④۲}

سینگر آف برابانت (1240-1284) یونیورسٹی آف ساربن (فرانس) میں رشدی تحریک کا خالق اور سب سے بڑا حامی تھا۔ اس کم بخت نے ابن رشد کے نام بہت سے بے ہودہ نظریات لگا دیے جیسے فلاسفی سچی ہے اور مذہب باطل۔ ہوتا یہ تھا کہ وہ عیسائیت کی کسی عقیدہ پر بحث کے دوران اپنے دعویٰ کے حق میں ارسطو کو بطور اتھارٹی پیش کرتا اور جب اس کی تاویل اور تشریح میں کوئی رکاوٹ ہوتی تو ابن رشد کی شرح میں سے حوالے مسخ کر کے دے دیتا۔ چرچ والے اس کو ریڈیکل (انہما پسند) گردانتے تھے۔ اس نے عقل اور مذہب کے درمیان مفاہمت پیدا کرنے میں اس نے حتی الامکان کوشش کی۔ سینگر کے بارہ میں کہا جاتا ہے کہ وہ دوہری سچائی (double truth) کی تعلیم دیتا تھا یعنی ایک چیز عقل کے مطابق ٹھیک ہو سکتی مگر اس کا بالکل متضاد مذہب میں سچا ہو سکتا ہے۔ اسی نظریہ کی وجہ سے اسے یونیورسٹی سے خارج کر دیا گیا اور اس کے ماننے والوں کا نشانہ ستم بنایا گیا۔ رشدی تحریک کا ایک اور

حامی ڈنمارک کا فلاسفر بوٹھیوس آف ڈاسیا (Boethius of Dacia 1240-1290) تھا جو یونیورسٹی آف سوربون (فرانس) میں فعال تھا۔ اس نے لاطینی میں متعدد کتابیں قلم بند کیں جو چھ جلدوں میں کوپن ہیگن سے شائع ہو چکی ہیں۔ رشدی تحریک پر جب 1277ء میں پابندی لگا دی گئی تو وہ پیرس سے غائب ہو گیا۔ بے چارہ ابن رشد نہ اسے علما پسند کرتے تھے اور نہ ہی عیسائی پادری، دونوں کے نزدیک راندہ درگاہ۔

رشدی تحریک کے حامیوں میں سسلی کے بادشاہ فریڈرک دوم کا نام بھی آتا ہے جس کو ایسے عقائد کی وجہ سے چرچ سے خارج کر دیا گیا تھا۔ راجر بیکن بھی اس کا حامی تھا، اطالین پینٹر لیونارڈو ڈاونچی بھی اس کے عقائد سے متفق تھا۔ بعض اطالین پینٹرز نے تو ابن رشد کو اپنی پینٹنگز میں دجال کی صورت میں پیش کیا تھا۔ چرچ والوں نے 1512ء میں اس تحریک کے پیروکاروں کو طرد و بے دین اور تحریک کو لعنتی قرار دے دیا۔

ٹامس گولڈشین نے اس تحریک کو یوں بیان کیا ہے:^{④۳}

Averroism served as a rallying point for a radical brand of scientific rationalism for two to three centuries.

ٹامس اکیوئے ناس (Thomas Aquinas 1225-1274) یونیورسٹی آف نیپلز (اٹلی) کا کیتھولک فلاسفر اور مذہبی عالم تھا۔ یاد رہے کہ یونیورسٹی آف پیڈوا، پیرس اور بولونیا رشدی تحریک کا گڑھ (hotbed of Averroism) ہوا کرتی تھیں۔ اس کا علمی شاہکار سماقیو لوجیکا Summa Theologica ہے۔ اس کی علمیت اور رتبے کے پیش نظر چرچ نے اسے انجیلک ڈاکٹر (Angelic Doctor) کا لقب نوازا تھا۔ 1323ء میں اسے سینٹ قرار دیا گیا۔ اگر بارہویں صدی کا افضل ترین ارسطو طالیمی ابن رشد تھا تو تیرہویں صدی کا سب سے بڑا ارسطو طالیمی ٹامس اکیوئے ناس تھا۔ ابن رشد اور ٹامس دونوں نے ارسطو کی کتابوں کی شرحیں لکھیں۔ دونوں نے عیسائی اور اسلامی اعتقادات کو مابعد الطبیعیاتی نظریات سے ہم آہنگ کرنے کی کوشش کی۔ دونوں اپنے دعوؤں کے حق میں اپنی مذہبی کتابوں قرآن اور بائبل سے آیات پیش کرتے تھے۔ دونوں گہمیر مسائل میں دلچسپی

مذہب اور فلسفہ

مناسب معلوم ہوتا ہے کہ اسلامک فلاسفی پر طائرانہ نگاہ ڈال دی جائے۔ اسلامک فلاسفی سے مراد فلسفہ اسلام جس کا دار و مدار قرآن، حدیث، سنت، اور علمائے اسلام کی مذہبی کتابوں پر ہے یعنی ایسے مسائل جن کا تعلق شریعت سے ہے۔ ان اہم مسائل میں سے چند ایک جو بنیادی ہیں وہ درج ذیل ہیں: خدا کی ذات اور صفات کا مسئلہ۔ تخلیق عالم کا مسئلہ۔ بغیر مادہ کے تخلیق عالم کا مسئلہ۔ کائنات کے فانی یا غیر فانی ہونے کا مسئلہ۔ قرآن کے تخلیق شدہ یا غیر تخلیق ہونے کا مسئلہ۔ روح کے فانی (مادی) یا غیر فانی ہونے کا مسئلہ۔ ہماری زندگی کا مطلق نظر۔ روز محشر جسموں کے اٹھائے جانے کا مسئلہ۔ عقل اور الہام میں فوقیت کا مسئلہ۔ قضا و قدر کا مسئلہ۔ خیر و شر کا مسئلہ۔ کیا کائنات حادث ہے غیر حادث؟ انسان کی آزادی ارادہ کا مسئلہ۔ ان مسائل پر مذہب کیا کہتا ہے اور فلسفہ کا نقطہ نظر کیا ہے؟ یہ بہت وسیع مضمون ہے ہاں مذہب اسلام ان مسائل کے جو جوابات دیتا ہے اس کا نام اسلامک فلاسفی ہے۔ مثلاً مذہب اور فلسفہ میں ایک معرکہ آراء مسئلہ یہ رہا ہے کہ کائنات حادث ہے یا قدیم؟ اسلام کا موقف یہ ہے کہ عالم تخلیق بالحق ہے لہذا وہ قدیم ہے حادث نہیں، یعنی کائنات مخلوق اور فانی ہے۔ اس کے برعکس ارسطو کا موقف یہ ہے کہ عالم مکان کے اعتبار سے حادث ہے لیکن باعتبار زمانہ قدیم ہے۔ ابن سینا اور ابن رشد اس مسلک کے مؤید تھے۔

ابن رشد نے فلسفہ پر قلم اٹھاتے ہی ارسطو کو فلسفہ میں اپنا پیشوا اور امام تسلیم کر لیا۔ انہوں نے اس کی تمام تصنیفات کو ترتیب دیا، ان پر شرحیں لکھیں اور بہت سے مسائل کی حمایت کی جو جمہور اسلام کے خلاف تھے۔ ان میں سے ایک مسئلہ یہ تھا کہ افلاک ازلی ہیں خدا نے ان کو پیدا نہیں کیا بلکہ خدا صرف ان کی حرکت کا خالق ہے۔ انہوں نے دعویٰ کیا کہ اسلامی عقائد کی صحیح تشریح وہی ہے جو ارسطو کے نظریات کے موافق ہے۔ انہوں نے اشاعرہ کے خیالات کو باطل ثابت کیا اور کہا اشعری عقائد عقل اور نقل دونوں کے خلاف ہیں۔

آپ بائبل کی تخلیق کی کہانی پر یقین نہ رکھتے تھے اسلئے آپ نے اسلامی تخلیق کائنات کی نئی تصویر پیش کی۔ آپ کا یقین تھا کہ خدا ازل سے ہے، خدا ہی محرک اول (Prime Mover)

رکھتے تھے جیسے عقل اور مذہب، انسانی آزادی، خدا کی ہستی کے ثبوت، خدا کی صفات، تخلیق کائنات، روح کا لافانی ہونا، عقل اور الہام، اور روز محشر انسانوں کا جمع جسم اٹھایا جانا۔ بغیر مادہ کے دنیا کی تخلیق، کیا دنیا ابدی ہے؟ ابن رشد نے فصل المقال میں انہی مسائل پر روشنی ڈالی ہے اور ایکوئے ناس نے اسے تھیالیوجیکا میں۔ کشف المناہج میں ابن رشد نے خدا کی ہستی، خدا کے خواص، تخلیق کائنات، مسئلہ قضا و قدر پر روشنی ڈالی ہے۔ دونوں مذہبی فلاسفوں نے ارسطو کے نظریات کو مد نظر رکھتے ہوئے اپنی اپنی مذہبی کتابوں بائبل اور قرآن کے عقائد کی فلسفہ سے تطبیق کی کوشش کی۔

ایکوئے ناس اگرچہ ابن رشد کا مخالف تھا مگر در پردہ وہ بھی ان کے نظریات سے بڑی حد تک متاثر تھا اسی لئے وہ ابن رشد کا نام بڑے احترام سے لیتا تھا۔ مثلاً ابن رشد نے کہا تھا کہ خدا کے علم سے موجودات جنم لیتی ہیں العلم القديم هو علی علة و سبب للموجود (ضمیمہ فصل المقال)۔ ایکوئے ناس نے بالکل یہی کہا۔ سرناس آرنلڈ کہتے ہیں: 44

The Angelic doctor has made use of many of the arguments which the Muslim doctor had previously employed.

ابن رشد کے سب سے مستند بیوگرافر ارنسٹ رینان (1823-1892ء) کا کہنا ہے کہ سینٹ ٹامس رشدی تحریک کا سب سے بڑا مخالف ہے لیکن ہم متضادات کہے بغیر یہ کہنے کی بھی جرات کرتے ہیں کہ وہ شارح اعظم کا اول ترین چیلر بھی ہے۔ البرٹ دی گریٹ نے تمام علم ابن سینا سے سیکھا جبکہ سینٹ ٹامس نے بطور فلاسفر تمام علم ابن رشد سے سیکھا۔ (Averroes by E. Renan, 1852, page 236)۔ سینٹ ٹامس کی تصنیفات کے سن وار مطالعہ سے معلوم ہوتا ہے کہ وہ شروع میں ابن سینا سے متاثر تھا لیکن درجہ بدرجہ اس کے خیالات ابن رشد سے ہم آہنگ ہونے لگے۔ لیکن یہ ضرور ہے کہ بہ حیثیت ارسطو کے شارح کے دونوں ایک دوسرے کے نظریات سے اتفاق نہ کرتے تھے۔ مثلاً ابن رشد عقل کل (unity of intellect) کو مانتے تھے لیکن سینٹ ٹامس نے 1270ء میں ایک مقالہ لکھا جس میں اس نے ابن رشد کے نظریہ کی شد و مد سے تردید کی۔

ہے۔ قرآن مجید میں ہر قسم کی صداقتیں موجود ہیں اس کی آیات میں عام آدمی کیلئے ایک معنی اور فلاسفر کیلئے اس کی آیات والفاظ میں اور مطالب پوشیدہ ہیں۔ فلاسفر کو چاہئے کہ وہ قرآنی آیات کی تفسیر اور معانی عام لوگوں کو نہ بتلائے، ابن سینا کی طرح آپ کا یقین تھا کہ خدا ہر شخص کی زندگی میں دلچسپی نہیں رکھتا ہے۔ آپ کے ایسے عقائد کی بناء پر علماء و فقہاء کے اکسانے پر 1195ء آپ پر شاہی عتاب آیا تھا۔

آپ کے نظریات پر گہری نظر ڈالنے سے معلوم ہوتا ہے کہ آپ نے مذہب اسلام کے عقائد اور فلاسفی کے اصولوں میں تطبیق کی پوری پوری کوشش کی۔ گویا اسلام اور عقلیت کے مابین مفاہمت اور مطابقت کے آپ سب سے بڑے علمبردار تھے۔ آپ نہایت مذہبی انسان تھے قرآن وحدیث پر مکمل عبور رکھتے تھے اسی لئے آپ کی تحریروں میں قرآن وحدیث کے حوالہ جات جا بجا ملتے ہیں۔

قرآن پاک کی وہ آیات جو تشابہات میں شمار ہوتی ہیں ان کی تاویل (interpretation) کے بارہ میں فرمایا کہ ان آیات کریمہ کی تاویل وہی لوگ کر سکتے ہیں جن کا ذکر قرآن مجید (3:7) میں ہوا ہے و ما یعلم تاویلہ الا اللہ والراسخون فی العلم، ان کے نزدیک فلاسفر ہی علم میں راسخ ہوتے ہیں اس لئے وہی ان کی صحیح تاویل کرنے (ٹھیک مطلب بتانے) کے حقدار ہیں یا قرآن حکیم کی ایسی آیات مبارکہ جن میں خدا کے عرش پر قائم ہونے کا ذکر ہوا ہے ثم استوی الی السماء (2:29)۔ ثم استوی علی العرش (7:54)۔ معتزلہ نے ان آیات کی تاویل یہ کی کہ اس سے مراد خدا کا جاہ وجلال ہے جبکہ بعض (مراد عشری فرقہ) کا کہنا تھا کہ ان آیات کی حقیقت پر بلا کیف (بغیر سوال اٹھائے) یقین کیا جائے۔ حضرت امام مالک بن انسؒ (795ء) کے نزدیک آیات تشابہات کی تاویل کرنا بدعت اور خلاف شرع تھا۔ ابن رشد فرماتے ہیں کہ تاویل کرنے کے اصولوں سے ہچکچاہٹ کی وجہ یہ ہے کہ اس کا تعلق قیاس (deduction, reasoning) سے ہے جو کہ یونانیوں نے ایجاد کیا تھا۔ (یاد رہے کہ اسلام میں تاویل کا سلسلہ سب سے پہلے اہل الکندی (873ء) نے شروع کیا تھا جیسے اس نے آیت سخر الشمس والقمر کی تاویل یہ کی کہ اس سے مراد یہ ہے کہ سورج اور چاند قوانین فطرت کی پیروی کرتے ہیں۔ آج ہر کوئی اس تاویل سے اتفاق کرتا ہے، الکندی بہت بڑا فلاسفر تھا، نہ کہ عالم دین)۔

ابن رشد اس قسم کے تعصب اور غیر ملکیوں کے خلاف تنگ دہنی کے خلاف فرماتے ہیں کہ فلسفہ حقیقت کائنات کی اشیاء کی حقیقت وماہیت کو معلوم کرنے کا نام ہے جہاں تک ان کی ہستی کا تعلق ہے یعنی کہ وہ اپنے بنانے والے کی طرف ہماری توجہ مبذول کراتی ہیں۔ قرآن مجید ہمیں نہ صرف فکر (reflection) کی طرف توجہ دلاتا بلکہ ترغیب دیتا ہے جیسے اولم یبظنظرو فی ملکوت السموات و الارض و ما خلق اللہ من شیء (7:184) کیا انہوں نے آسمانوں اور زمین کی بادشاہت میں اور ہر چیز میں جو اللہ نے بنائی ہے، تدبیر نہیں کرتے۔ فاعتبروا یا اولی الابصار (59:2) پس اے صاحب بصیرت لوگو! (دانش مندو) عبرت حاصل کرو (پہلی آیت میں نظر سے مراد critical evaluation ہے، امام الغزالیؒ نے منطق کو آلات النظر کا نام دیا ہے یعنی (instrument of thought) مصنف)۔ ابن رشد فرماتے ہیں کہ یہ ہمارا فرض ہے کہ قدماء (یونانی) کے بیان کردہ اصولوں اور قوانین پر غور کریں، اگر وہ ہمارے عقائد کے مطابق ہیں تو ہمیں انہیں بخوشی قبول کر لینا چاہئے اور قدماء کا دل کھول کر شکر یہ ادا کرنا چاہئے۔ اگر وہ غلط ڈگر پر ہیں تو ہمیں ان غلطیوں کی نشاندہی کرنی چاہئے، ان کے خلاف تنبیہ کریں، چشم پوشی کریں کیونکہ انہوں نے کوشش کی مگر ناکام ہوئے۔ (فصل المقال صفحہ 6)۔ (45)

خدا تعالیٰ کے علم کے بارہ میں آپ نے فرمایا کہ قرآن مجید میں خداوند تعالیٰ نے اپنے وجود پر دو قسم کے بین دلائل فراہم کئے ہیں: ایک کا نام دلیل عنائیہ اور دوسرے کا نام دلیل اختراع ہے۔ دلیل عنائیہ کی بنیاد دو اصولوں پر ہے (1) یہ کہ دنیا کی تمام اشیاء انسانی ضروریات اور انسانی مصالح فوائد کے موافق ہیں (2) یہ موافقت اتفاق نہیں بلکہ اس کو ایک ذی ارادہ ہستی نے پیدا کیا ہے۔ پہلے اصول کے مطابق دنیا کی اہم چیزوں مثلاً دن، رات، سورج، چاند نباتات، جمادات پر غور و فکر سے معلوم ہوتا ہے کہ وہ انسان کیلئے کس قدر مفید ہیں اس لئے جو خدا کے وجود کا علم حاصل کرنا چاہتا ہے اس کیلئے موجودات کی تحقیقات ضروری ہے۔ دلیل اختراع کی بنیاد بھی دو اصولوں پر ہے ایک یہ کہ تمام کائنات مخلوق ہے اور دوسرا یہ کہ جو چیز مخلوق ہے اس کا ضرور کوئی خالق ہے۔ اس کے لئے جو ہر اشیاء کی حقیقت جاننا ضروری ہے۔

خدا تعالیٰ کے علم کے بارے میں آپ نے کہا کہ خدا کا علم انسانی علم جیسا نہیں ہے۔ یہ علم کی ایسی اعلیٰ و ارفع قسم ہے جس کے بارے میں انسان سوچ بھی نہیں سکتا۔ خدا کے علم میں اور کوئی ہرگز شریک نہیں۔ خدا کا علم اشیاء سے اخذ نہیں ہوتا۔ جہاں تک روح کے غیر فانی کا ہونے کا تعلق ہے آپ کا نظریہ تھا کہ روح اور عقل (intellect) میں فرق کرنا چاہئے۔ عقل انسان میں وہ چیز ہے جس کے ذریعہ انسان حواس خمسہ کے بغیر حقائق اور صداقتوں کا شعور حاصل کرتا ہے۔ عقل فعال اور مادی عقل میں وہی فرق ہے جو صورت کو مادہ سے ہے۔ عقل فعال روح کے اندر قوت ہے جو تمام انسانیت میں مشترک اور ازل سے ہے۔

فرماتے تھے کہ ہر نبی فلاسفر ہوتا ہے لیکن ضروری نہیں کہ ہر فلاسفر نبی بھی ہو۔ نبوت اور فلسفہ میں ایک بنیادی فرق یہ ہے کہ فلسفہ نام ہے حقیقت کی جستجو کا اور نبوت نام ہے کشف حقیقت کا۔ فلسفی تو حصول علم میں لگا رہتا ہے جبکہ نبی حقیقت سے آشنا ہو کر دوسروں کو علم سکھاتا، وہ حسن عمل کے حسین و سرور انگیز ثمرات کی خوشخبری دیتا اور برے اعمال کے حزن آفرین نتائج سے ڈراتا ہے۔ نبی کو غیر معمولی قلب سلیم و دلیعت کیا جاتا ہے جس کے ذریعے وہ بغیر خارجی تعلیم کے اشیاء کا علم از خود حاصل کر لیتا ہے۔ یعنی اس کے علم کا سرچشمہ اس کی عقل سلیم ہوتی ہے۔ لیکن کشف والہام ہونے سے پہلے فلسفیانہ تفکر لازمی شرط ہے۔ اس رنگ میں ہر نبی فلاسفر ہوتا ہے۔ انبیاء کی ایک امتیازی خصوصیت یہ ہوتی ہے کہ ان کی عقل کا منہ قوت قدسی ہوتی ہے جس کے ادراک کا نام وحی ہے۔ یاد رہے کہ وحی، الہام اور روایئے صادقہ علم ایزدی کے اجزاء ہیں۔ انبیاء حقائق کا مشاہدہ اپنی قوت قدسی کے ذریعہ کرتے جن کا ادراک عام لوگ نہیں کر سکتے۔

خدا پر ایمان، خدا کے خالق و مالک ہونے، خدا کے رب العالمین ہونے، کائنات کی تخلیق، نبوت کی حقانیت، اور روز محشر دوبارہ اٹھایا جانا ایسے مسائل تھے جن کے بارے میں ان کا نظریہ تھا کہ ان کو بہر طور بلا حیل و حجت شرح صدر سے تسلیم کرنا چاہئے۔ فرماتے تھے کہ فلسفہ پیغمبروں میں ہمیشہ سے چلا آیا ہے، خدا کی رحمت ان لوگوں پر ہو۔ philosophy has always existed among the adepts of revelation i.e. prophets, peace be on them.

فصل المقال میں آپ نے فلاسفی کے مستحسن ہونے کے دلائل اسلامی شریعت سے اخذ کئے، اور کہا کہ قرآن پاک میں مظاہر فطرت کے مطالعہ پر خاص تاکید کی گئی ہے (ان فی خلق السموات والارض واختلاف الليل والنهار لا یلت لولی الالباب) اور فطرت کے مطالعہ کیلئے منطق اور دیگر سائنسی علوم کی تحصیل ضروری ہے خاص طور پر یونانی علوم کی۔ مگر سوال پیدا ہوتا ہے کہ اگر سائنسی علوم کے مطالعہ سے حاصل شدہ نتائج کتاب اللہ سے تضاد رکھتے ہوں تو پھر کیا کیا جائے؟ ابن رشد نے کہا کہ چونکہ دونوں صداقت کا ماخذ ہیں اس لئے دونوں میں مطابقت تلاش کرنی چاہئے، فرمایا:

Truth does not oppose truth, but accords with it and bears witness to it. اس حوالہ سے مترشح ہوتا ہے کہ ابن رشد کے بارے میں جو کہا جاتا ہے کہ وہ دہری صداقت (double truth) پر یقین رکھتے تھے وہ صریحاً غلط ہے امر واقعہ یہ ہے کہ ابن رشد عمر بھر فلسفے اور مذہب اسلام میں مطابقت تلاش کرتے رہے۔ وہ کہتے تھے فلاسفی (سائنس) اور مذہب میں تضاد کی صورت میں انسان کو مذہب کے احکام پر عمل کرنا چاہئے۔ فلسفہ کیا ہے؟ کائنات کی اشیاء کی حقیقت یا ماہیت کو معلوم کرنے کا نام فلسفہ ہے یا یوں کہہ لیں عالم موجودات کے حقائق کے علم کا نام فلسفہ ہے۔ فلسفہ کی درج ذیل تعریف سے آپ کے خدا کی ہستی پر مکمل یقین کا اندازہ ہوتا ہے:

"An inquiry into the meaning of existence and believe that God is the order, force, and mind of the universe

فلسفہ ہماری ہستی کے معنی میں چھان بین اور اس بات پر یقین کہ خدا اس کائنات کا کارفرما، اس کی توانائی اور نفس ہے۔"

نکتہ سنج، نکتہ شناس علامہ ابن رشد نے تلقین کی کہ ایسے فلسفیانہ خیالات صرف ان لوگوں کو تلاشے جائیں جو ایسے دقیق مسائل و امور میں تجربہ کار ہوں، سادہ لوح عوام کو صرف سادہ خیالات جیسے کہانیاں، واقعات اور پرانے (سبق آموز) قصے سنا کر ان کے دل بہلائے جائیں۔ آپ نے فرمایا کہ خدا نے انسان کو سوچنے کی صلاحیت و دلیعت کی ہے اور قرآن پاک میں خدا تعالیٰ نے انسان کو بار بار تاکیدی ہے کہ وہ اس سوچنے کی صلاحیت (لعلکم تعقلون، لعلکم تتفکرون، لعلکم تنظرون)

کو بروئے کار لا کر اس کی آیات (یعنی مظاہر فطرت) پر غور و تدبر کرے کیونکہ اس میں مفکروں اور دانشوروں کیلئے نشانات ہیں۔

مذہب اسلام کی فضیلت پر آپ کا پختہ یقین تھا اور فرمایا کہ انسان کو اپنے دور کی سب سے بہترین ملت کا انتخاب کرنا چاہئے اگرچہ اس کی نظر میں تمام ملتیں اچھی ہوں، جاننا چاہئے کہ افضل شریعت کم تر شریعت پر غالب آجاتی ہے یہی چیز اسکندریہ (مصر) میں ہوئی جب اسلام وہاں پہنچا تو وہاں کے علما اور دانشوروں نے اسلامی شریعت کو اپنا لیا، یہی حالت روم کے علما کی ہوئی انہوں نے حضرت عیسیٰ کی شریعت کو تسلیم کر لیا۔ بنی اسرائیل کی قوم میں علما اور فقہا پیدا ہوتے آئے ہیں یہی وجہ ہے کہ ہر نبی عالم و فلاسفہ ہوتا ہے لیکن ضروری نہیں کہ ہر عالم (فلاسفہ) نبی ہو۔ علما بلاشبہ انبیاء کے وارث ہوتے ہیں۔ (علماء و رثۃ الانبیاء)۔ الفارابی (950ء) کے نزدیک فقط فلسفی ہی انسان کامل ہوتا ہے۔ کتاب تحافت التحافت اور 46

ابن رشد پر یہ الزام عائد کیا جاتا ہے کہ وہ انسانی روح کی بقائے دوامی کا انکار کرتے تھے کیونکہ بقول ان کے انفرادی روح موت کے بعد آفاقی روح (universal soul) میں ضم ہو جاتی ہے۔ امر واقعہ یہ ہے کہ جو کچھ ابن رشد نے کہا اس کا اطلاق صرف عقل (intellect) پر ہوتا ہے۔ ابن رشد کے نظام فکر میں روح کا عقل سے امتیاز نہ صرف ضروری بلکہ اس کا اطلاق دوسرے مسلمان فلاسفہ پر بھی ہوتا ہے۔ عقل انسان میں وہ ذہنی صلاحیت ہے جس کے ذریعہ وہ بغیر حواس خمسہ کے آفاقی صداقتوں سے آگاہ ہوتا جیسے ریاضی کے اصول، سوچنے کے اساسی قوانین وغیرہ 47

ابن رشد اور افلاطون

ابن رشد کی جس کتاب نے یورپ پر سب سے زیادہ اثر چھوڑا وہ افلاطون کی کتاب ری پبلک کی جوامع پا شرح متوسط (1177ء) تھی۔ یہ کتاب اصل عربی میں تو مفقود ہے البتہ عبرانی ترجمہ سے انگلش میں اس کا ترجمہ روزن تھال (E.J. Rosenthal) نے کیا جو کیمبرج یونیورسٹی نے 1956ء میں شائع کیا تھا۔ روزن تھال نے انگلش ترجمہ آٹھ عبرانی مخطوطات کے مطالعہ سے تیار کیا جو یورپ کی مشہور جامعات (میونخ، فلورنس، وی آنا، آکسفورڈ، میلان، کیمبرج) میں موجود ہیں۔ ابن رشد نے شرح

حوسط حنین ابن اسحق کے عربی ترجمہ سے تیار کی تھی۔ ری پبلک کا انتخاب آپ نے اس لئے کیا کیونکہ ”ارسطو کی کتاب سیاسیہ (Politics) ہمارے ہاتھ نہ لگ سکی“ (افلاطون کی جمہوریہ صفحہ ۴)

کتاب کے بنظر غائر مطالعہ سے معلوم ہوتا ہے کہ آپ نے یونانی فلسفہ اور مذہبی قوانین میں تخلیق (synthesis) کی کامیاب کوشش کی اور یہی چیز آپ کی فلسفیانہ زندگی کا طرہ امتیاز ہے۔ آپ نے افلاطون کی پولیٹیکل فلاسفی کو اپنی فلاسفی کے طور پر اس کا اطلاق کیا اسلامی ریاست پر کیا۔ آپ کے نزدیک اسلامی شریعت کے قوانین افلاطون کے آئیڈیل ’فلاسفہ بادشاہ‘ کے قوانین (Nomos) سے افضل ہیں۔ اسلامی شریعت کی تعلیمات اتنی اعلیٰ اور پیچیدہ ہیں کہ انسانی فہم سے باہر ہیں۔ ان پر ایمان لانا ہر مسلمان کیلئے ضروری ہے کیونکہ اس میں الہامی صداقتیں موجود ہیں۔ آپ کے نزدیک اسلامی طرز حکومت جس کا آئیڈیل کانسٹیٹیوشن اسلامی شریعت ہے افلاطون کی جمہوریت سے ہزار درجہ بہتر ہے۔ آپ نے افلاطون کے نظریہ سے اتفاق کیا کہ آئیڈیل سٹیٹ ٹرانسفارم ہو کر چار ریاستوں میں بدل جاتی ہے (ٹیوکریسی، آلی گارکی، ڈیموکریسی، ٹیرانی)۔ یہی چیز حضرت معاویہؓ کے دور میں ہوئی جب خلافت راشدہ آئیڈیل سٹیٹ سے تبدیل ہو کر شخصی حکومت (ٹیوکریسی) بن گئی۔ آپ کی زندگی میں یہی چیز مرابطون اور موحدون کے دور حکومت میں ہوئی جو شرعی حکومتیں تھیں مگر بعد میں بدل گئیں۔ آپ نے فرمایا کہ حضرت محمدؐ نے اسلامی شریعت کو ہر زمانے اور دور کے لئے نافذ کیا۔ 48

ابن رشد اور امام الغزالی

حجۃ الاسلام حضرت امام الغزالی (111-1058ء) عظیم المرتبت مفکر، صوفی، حکیم اور معلم اخلاقیات تھے۔ شہرہ آفاق کتاب تہافت الفلاسفہ لکھنے کے بعد وہ شہرت کے پروں پر اڑنے لگے۔ ابن رشد نے اس کے جواب میں تہافت التہافت لکھ کر علمی حلقوں میں تہلکہ مچا دیا۔ ابن رشد کے نزدیک الغزالی عقلیت پسند فلسفی تھے گوانہوں نے شہرت حاصل کرنے کے لئے تصوف کا لبادہ زیب تن کیا اور رہبانیت اختیار کی۔ ان کا دماغ فلسفی اور دل صوفی کا تھا اور دل و دماغ میں یہ کھینچا تانی عمر بھر جاری رہی۔ ان کی فکری زندگی میں سب سے نمایاں چیز جو نظر آتی ہے وہ ان کی تشکیک پسندی (scepticism) ہے۔ یہ کوئی بری چیز نہیں بلکہ ہر عبقری محقق کی پہچان ہی یہی ہوتی ہے کہ اس میں بیک وقت دور رجحانات پائے

جاتے ہیں یعنی سلبی اور ایجابی۔ سلبی رجحان تشکیک پر آمادہ کرتا ہے اور ایجابی ایمان کا مظہر ہوتا ہے۔
امام الغزالی بظاہر فلسفے کے مخالف تھے لیکن ان کے نظام فکر میں جو مسئلہ بنیادی حیثیت رکھتا ہے وہ عقلیت ہے۔ انہیں عقل پر سب سے بڑا اعتراض یہ تھا کہ عقل تنہا حقیقت کا ادراک نہیں کر سکتی اس لئے معرفت کے معاملات میں اس کی تصدیقات یقینی نہیں ہو سکتے۔ وہ چونکہ معقولات (علوم حکمت، فلسفہ، منطق) کو غیر معتبر سمجھتے تھے اس لئے ایسے فلاسفوں کی انہوں نے مخالفت کی جو علم و معرفت کو محض عقل کا مرہون منت خیال کرتے تھے۔ ان کے نزدیک حقیقت کے عرفان کے لئے عقل کی بجائے صوفیانہ مجاہدے (religious experience) سے کام لینا چاہئے جسے دور جدید میں فلاسفر وجدان (intuition) کہتے ہیں۔

امام الغزالی اگرچہ عقل کی قطعیت کے قائل نہیں تھے لیکن وہ عقل کو برا بھی نہیں سمجھتے اور نہ اس کی افادیت سے انکار کرتے تھے۔ امام الغزالی نے فلسفیانہ اصطلاحات کثرت کے ساتھ مذہبی لڑپچر میں داخل کیں۔ انہوں نے دین کی حمایت میں فلسفے کی طلسم کو توڑنے کے لئے اسے عام فہم بنایا۔ انہوں نے ثابت کیا کہ فلسفہ محض غور و فکر کا نام ہے اور فلسفیانہ افکار ہر کسی کو سمجھ میں نہیں آ سکتے۔ نیز صرف فلسفہ ہی حقیقت مطلقہ تک رسائی حاصل نہیں کر سکتا۔ انہوں نے فرمایا کہ اگرچہ یہ درست ہے کہ حقیقت کا عرفان صرف عقل ہی کے ذریعہ ہوتا ہے لیکن عام عقل سے نہیں، بلکہ اس کے لئے عقل سلیم کی ضرورت ہوتی ہے۔ عقل میں حسن و نور پیدا کرنے کے لئے تزکیہ نفس کی ضرورت ہوتی جس کا صوفیانہ نام مجاہدہ نفس ہے۔ (49)

تہافت الفلاسفہ میں انہوں نے یونانی فلاسفہ اور ان کے مسلمان شارحین (الفارابی، ابن سینا) کے نظریات کو غلط ثابت کرنے کی کوشش کی تھی۔ اس کے برعکس ابن رشد نے اپنی کتاب میں یہ ثابت کرنے کی کوشش کی کہ الغزالی نے جن فلسفیانہ خیالات کی تردید کی ہے وہ یونانی نہیں بلکہ ان میں بعد کے فلاسفوں کے نظریات کا احتراز ہے۔ ابن رشد نے کہا کہ الغزالی کا طریقہ غیر منطقی ہے اور وہ ایک خاص مذہبی مسلک کے نقطہ نظر سے بحث کرتے ہیں اس لئے ان کا محاکمہ غیر معتبر اور غلط ہے۔ انہوں نے اپنے زمانے کے سلاطین، علما اور رعایا کی خوشنودی کے لئے ایسا کیا۔ بقول ابن رشد الغزالی بظاہر فلسفے

کے مخالف تھے لیکن درحقیقت وہ فلسفے کے حامی تھے۔ انہوں نے فلسفے کی بہت خدمت کی، ایجابی اور سلبی ہر لحاظ سے۔ ایجابی لحاظ سے یوں کہ انہوں نے فلسفیانہ فکر کو گمراہی سے بچانے اور صحیح خطوط پر چلانے کی کوشش کی، سلبی اس لحاظ سے کہ انہوں نے فلاسفوں کے باطل نظریات کی تردید کی۔

تہافت الفلاسفہ

فلاسفوں کے جن 20 دعاوی کی امام الغزالی نے تہافت الفلاسفہ میں تردید کی ہے وہ درج

ذیل ہیں:

1۔ اس دعویٰ کا ابطال کہ عالم ازلی ہے: الغزالی نے فلاسفوں کے اس نظریے کی تردید کی ہے کہ عالم کا بنیاد قدیم سے ہے۔ ابن رشد نے کہا کہ انہوں نے اس نظریے کو سمجھا نہیں، اگر سمجھا تو اسے غلط طور پر پیش کیا اور غلط مفروضات قائم کر کے اسے جھٹلایا۔

2۔ ابدیت عالم کا ابطال: دنیا ہمیشہ سے چلی آرہی ہے اور یونہی چلتی رہے گی؟

3۔ خدا اس عالم کا صانع نہیں ہو سکتا اور حکماء کی دھوکہ دہی: فاعل و صانع میں ارادہ و اختیار کی صفات کا ہونا ناگزیر ہے۔ خدا واحد ہے اور واحد سے کثرت کا صدور ناممکن ہے، اس لئے اس دنیا کی بوقلمونی کی کوئی توجیہ نہیں ہو سکتی۔

4۔ خدا کا وجود ثابت کرنے میں حکماء عاجز ہیں: فلاسفر اللہ تعالیٰ کا وجود ثابت نہیں کر سکتے۔ فلاسفر عالم کو قدیم و ازلی بھی مانتے اور اس کے ساتھ اس بات کے قائل ہیں کہ عالم کے قدیم ہونے کے باوجود اس کی علت ہونی چاہئے۔

5۔ فلاسفر خدا کی توحید ثابت نہیں کر سکتے: فلاسفر یہ ثابت کرنے سے عاجز ہیں کہ ایک سے زائد واجب الوجود فرض نہیں کئے جاسکتے۔

6۔ کیا ذات و صفات کی دوئی کا مسئلہ کثرت کا سبب ہے؟ یعنی فلاسفوں کے اس دعوے کا ابطال کہ خدا میں صفات نہیں پائی جاتیں؟ مثلاً خدا تعالیٰ قدرت، علم، اور ارادہ کی صفات سے معرا ہے۔

7۔ تعدد کثرت کا دوسرا سبب: فلاسفوں کا یہ دعویٰ غلط ہے کہ خدا کے جنس و فصل نہیں۔ بالفاظ دیگر مبداء اول (First Cause) کو جنس و فصل کے ذریعہ بیان نہیں کیا جاسکتا۔

8۔ فلاسفہ کا یہ دعویٰ ثابت نہیں ہو سکتا کہ خدا کی ذات بسیط محض بلا ماہیت ہے۔

9۔ فلاسفر خدا کی جسمیت کا انکار نہیں کر سکتے؟ جسم قدیم اور جسم حادث میں فرق۔ فلاسفر یہ ثابت کرنے سے معذور ہیں کہ خدا کا جسم نہیں۔

10۔ فلاسفر اثبات صانع سے قاصر ہیں۔ علت العلل کے اثبات سے صانع کا وجود ثابت نہیں ہوتا۔

11۔ فلاسفر یہ ثابت نہیں کر سکتے کہ خدا اتمام کائنات کے بارے میں کلی اور اک رکھتا ہے، خدا اپنے سوا کسی اور کو جانتا ہے؟

12۔ فلاسفر مبدء اول سے متعلق اس حقیقت کا اثبات نہیں کر سکتے کہ اسے ادراک ذات حاصل ہے، فلاسفر یہ ثابت نہیں کر سکتے کہ خدا اپنی ذات کا علم رکھتا ہے۔

13۔ فلاسفروں کے اس دعویٰ کی تردید کہ خدا کلیات کا علم تو رکھتا ہے مگر جزئیات کا نہیں۔

14۔ فلاسفروں کا یہ دعویٰ غلط ہے کہ آسمان حیوان متحرک بالا ارادہ ہے: فلاسفر اپنے اس دعوے کو ثابت نہیں کر سکتے کہ آسمان ایک حیوان ہے جو اپنی حرکت دوریہ سے خدا کے حکم کی اطاعت میں مصروف ہے۔

15۔ فلاسفروں نے حرکت افلاک کی جو غرض بیان کی ہے، وہ باطل ہے: فلاسفروں کا دعویٰ ہے کہ افلاک صرف زندہ ہی نہیں بلکہ اطاعت خداوندی کا فریضہ بھی ادا کر رہے ہیں اور ان کا مقصد تقرب خداوندی ہے۔

16۔ یہ بات غلط ہے کہ نفوس ساوی تمام جزئیات کو جانتے ہیں، نیز یہ بھی غلط ہے کہ لوح محفوظ سے مراد نفوس ساویہ ہیں۔

17۔ خرق عادات کا انکار باطل ہے: ضروری نہیں کہ دو چیزوں کا عادت مل کر کوئی نتیجہ پیدا کرنا علت و معلولیت کی بناء پر ہو۔

18۔ فلاسفہ یہ ثابت نہیں کر سکتے کہ روح ایک جوہر ہے جو نہ جسم ہے نہ عرض۔ 19۔ فلاسفروں کے اس دعوے کے ابطال میں کہ نفوس انسانی سرمدیت کے حامل ہیں۔ فلاسفر یہ ثابت نہیں کر سکتے کہ روح ابدی ہے۔

20۔ فلاسفر جو قیامت اور حشر اجساد کے منکر ہیں، یہ ان کی فرو گذاشت ہے۔

مذکورہ بالا مسائل میں سے سولہ میٹافزیکل اور چار فزیکل ہیں۔ امام موصوف نے صرف آخری تین مسائل میں فلاسفروں کی تکفیر کی اور باقی کے متعلق کہا کہ ان کا مذہب سے کوئی تعلق نہیں ہے۔ نیز اکثر جگہ انہوں نے محض فلاسفروں کی دلیلیں رد کی ہیں ورنہ فلاسفہ خود ان مسائل کے خلاف نہ تھے۔ مثلاً متکلمین کی طرح فلاسفر بھی خدا کی وحدانیت کو مانتے ہیں اور اس کے حق میں عقلی دلائل دیتے ہیں مگر حجۃ الاسلام امام غزالی نے فلاسفروں کے اس خیال کو بھی رد کیا حالانکہ اس کا رد کرنا ضروری نہ تھا۔

علم ریاضی، جیومیٹری، منطق اور علم اخلاق کے مسائل پر امام الغزالی کی پوزیشن نیوٹرل تھی کیونکہ ان علوم کا اثر مذہب پر کم ہے۔ منطق بقول ان کے سوچنے کا آلہ (آلات النظر) ہے اور اس کا استعمال انہوں نے فلاسفروں کے خلاف خوب کیا۔ تیسرے اور چوتھے سوال میں فلاسفر منافقت اور ریاکاری کے مرتکب ہوئے۔ سوال نمبر چھ سے نو تک کا تعلق فلاسفروں کی خدا کے صفات پر تھیوری سے ہے۔ سوال نمبر سترہ کا تعلق علت اور معلول کے باہمی تعلق سے ہے۔ آخری دو سوالوں کا تعلق روح کی ابدیت اور حشر و نشر سے ہے۔ فلاسفروں نے روح کی ابدیت کے بارہ میں جو ثبوت دئے امام الغزالی نے ان کا تجزیہ کیا اور کہا کہ یہ غیر فیصلہ کن ہیں۔ فرمایا کہ روح جسم کی موت کے بعد زندہ رہتی ہے، جیسا کہ فلاسفر مانتے ہیں لیکن یہ روز محشر دوبارہ اسی جسم میں دوبارہ آجائیگی یا اس جسم سے ملتے جلتے جسم میں، اس بات کا فلاسفر انکار کرتے ہیں۔ روز محشر دوبارہ زندہ ہونے والے جسم میں روح شعوری اور روحانی راحتوں سے محظوظ ہو سکے گی، بلکہ بعض جسمانی لذتوں سے بھی جس کا فلاسفر انکار کرتے ہیں۔ قرآن مجید میں ارشاد ہوا ہے: فلا تعلم نفس ما اخفی لهم من قرۃ اعین جزاء بما کانو یعملون (32: 17) کسی شخص کو خبر نہیں جو آنکھوں کی ٹھنڈک کا سامان ایسے لوگوں کے لئے خزانہ غیب میں موجود ہے، یہ ان کے اعمال کا صلہ ہے۔

(تحافت الفلاسفہ صفحہ 355 انگلش ترجمہ)

حضرت امام الغزالی کی شہرہ آفاق تصنیف تحافت الفلاسفہ کے بارہ میں ابن رشد کے رائے یہ تھی: "الغزالی نے تہافت الفلاسفہ تصنیف کی جس میں تین مسائل میں فلاسفہ کی تکفیر اس بناء پر کی کہ انہوں نے خرق اجماع کیا۔ یہ کتاب مجموعہ اباطیل و شبہات ہے۔" (کشف الادلہ صفحہ 72)۔ ابن

رشد کے نزدیک اس کتاب کی کوئی وقعت نہ تھی کیونکہ وہ اس کے دلائل کو برہان سے کم درجہ کے سمجھتے تھے۔ یعنی ان کے دلائل محض لغو اور سفطیانہ تھے۔ ان کے نزدیک امام صاحب فلسفہ میں کچے تھے کیونکہ الفارابی اور ابن سینا کے فلسفہ کے علاوہ کچھ نہیں جانتے تھے، دراصل الغزالی قارئین کو حیرت میں ڈال کر اپنا نفوذ قائم کرنا چاہتے تھے۔

عجیب بات یہ ہے کہ امام الغزالی نے فلاسفوں کے نظریات کو غلط ثابت کیا لیکن یہ بتانے سے اعراض کیا کہ ان کی اپنی رائے ان مسائل کے بارہ میں کیا تھی؟ ابن رشد کے نزدیک انہوں نے ایسا ذاتی مصلحت کی بناء پر کیا، ورنہ دل سے وہ فلاسفوں کے ہم نوا اور ہم خیال تھے۔ بہر حال الغزالی نے تسلیم کیا کہ ان کا مقصد صرف ان فلسفیانہ نظریات کی تردید تھا نہ کہ تحقیق۔ ابن رشد مزید فرماتے ہیں کہ امام الغزالی اپنے قول میں مخلص نہ تھے۔ ان میں اور فلاسفوں میں اختلاف محدود تھا۔ انہوں نے فلاسفوں کے نظریات کی تردید اس لئے کی تا اہل سنت میں اپنا اثر و رسوخ قائم کر سکیں۔

ابن طفیل بھی ابن رشد کے خیال کی تائید کرتے تھے کہ الغزالی نے جو کچھ فلسفے کے خلاف لکھا اس کی علت غائی عوام اور خواص کی خوشنودی حاصل کرنا تھا، جو عقلیت کے دشمن اور تقلید کے دلدادہ تھے۔ یہ بھی یاد رہے کہ مذکورہ نظریات ارسطو کے تھے اور امام الغزالی نے یونان کے فلاسفوں خاص طور پر ارسطو کی فضیلت کا اعتراف و اشکاف الفاظ میں کیا ہے۔ اس سے یہ نتیجہ اخذ کیا جاسکتا ہے کہ امام صاحب ارسطو کے نظریات کے معترف تھے۔

ابن رشد نے امام الغزالی کی کتاب کا رد لکھا تو علمائے اسلام نے اس پر شدید تنقید کی اور عالم اسلام میں اس کا منفی رد عمل ہوا۔ چنانچہ ان کی کتاب کے رد میں ترکی کے عالم مصطفیٰ ابن یوسف البرصاوی (خواجہ زادے 1487ء) نے تحافت التحافت لکھی۔ عالم اسلام میں امام الغزالی کی کتاب اثر یہ ہوا کہ لوگوں نے فلسفہ، سائنس کی تعلیم سے تعلق ختم کر لیا اور اجتہاد کا دروازہ بند کر کے تقلید کرنے لگے۔ اس کا نتیجہ سب کے سامنے ہے عالم اسلام میں ترقی رک گئی اور لوگوں نے اپنی سوچوں پر پھرے بٹھائے۔ مسلمانوں کی حالت ناگفتہ بہ ہو گئی۔ آج عالم اسلام کی حالت و گروہوں ہے اور سات سو سال بعد بھی مادی، سماجی، سائنسی، روحانی، اور علمی ترقی نام کی بھی نہیں۔ تاریخ اس بات کی شاہد ہے

مسلمانوں کے عروج کی تاریخ کا آغاز ٹھیک اس وقت ہوا جب ان میں علم و حکمت کی طلب و جستجو پیدا ہوئی اور وہ ان علوم کے قدر شناس ہوئے۔ اسی طرح ان کے انحطاط کے آغاز کا زمانہ بھی وہ ہے جب ان میں علم و حکمت کی طلب سلب ہو گئی۔ اس کے برعکس یورپ میں سکارلر نے ابن رشد کو اپنا امام اور علمی پیشوا تسلیم کر لیا اس کے نتیجے بھی سب کے سامنے ہے، بارہویں صدی میں ابن رشد کی وفات کے بعد یورپ ترقی کے راستہ پر گامزن ہونا شروع ہوا، آج یورپ و امریکہ ہر قسم کی ترقی کے میدان میں عالم اسلام سے ایک ہزار سال آگے ہیں۔ یورپ نے ابن رشد کو اپنا بنا کر عالمی تاریخ کا منہ موڑ دیا۔ کاش کہ ہم اس بات کو سمجھ سکیں اور ابن رشد کو اپنا بنالیں، ہماری ترقی اسی میں مضمر ہے۔

ابن رشد اور الغزالی کے مابین علمی اختلاف آج سے آٹھ سو سال قبل مفکرین اسلام کے مابین مسائل پر تنازع کی عمدہ مثال ہے۔ جہاں تک علت اور معلول (cause and effect) کے مسئلہ کا تعلق ہے الغزالی کے نقطہ نظر کے مطابق تمام اعمال، حادثات، طبعی واقعات یا جو کچھ بھی ہو، یہ خدا کی مداخلت کی وجہ سے وقوع پذیر ہوتے ہیں۔ ان کی منطق کے مطابق آگ کپڑے کو شعلہ زن کرتی ہے اس لئے نہیں کہ آگ کی یہ فطرت ہے کہ وہ جلائے، بلکہ اس کی وجہ مافوق الفطرت ہستیوں جیسے فرشتوں کی وجہ سے ایسا ہوتا ہے۔ ابن رشد کے نزدیک یہ حماقت کی انتہا ہے کہ جب بھی آگ لگتی ہے ان گنت فرشتے آسمان سے نازل ہو کر ایسا کرتے۔ علل طبعی سے علل طبعی جنم لیتی ہے۔ ہر کوئی آئے روز کے تجربہ سے جانتا ہے کہ جب کپاس کو آگ کے قریب لے جایا جائیگا تو یہ شعلہ زن ہو جائیگی، کیونکہ کسی نے آج تک اس کے برعکس ہوتے نہیں دیکھا۔ تحافت التحافت میں آپ نے فرمایا کہ علل سے انکار علم سے انکار ہے اور علم سے انکار کا مطلب ہے کہ کسی بھی چیز کا علم اس دنیا میں حاصل نہیں کیا جاسکتا۔⁵¹

بقول جارج سارٹن تحافت التحافت نے مسلمانوں میں بہت مقبولیت حاصل کی لیکن اس نے ان پر کوئی اثر نہ چھوڑا۔ عقل ایسی شے ہے کہ کوئی اور شے حقیقت میں اس کی مثل نہیں اس لئے عقل کو آفتاب کی مثال کہا جاسکتا ہے کیونکہ عقل اور سورج میں ایک مناسبت ہے۔ نور آفتاب سے محسوسات کا انکشاف ہوتا ہے اور نور عقل سے معقولات کا۔

منسوب کر دیا" (صفحہ 65) پھر ایک اور جگہ لکھتے ہیں: "یہ تمام اقوال ابن سینا کے ہیں، اور جس نے اس جیسی بات کہی تو وہ اقوال غلط ہیں اور فلسفہ کے اصول کے مطابق نہیں ہیں۔" (صفحہ 66) ایک اور یہ انکشاف کیا کہ "یہ بات کہ ہر جسم بیہوشی اور صورت سے مرکب ہے، تو اجرام سماویہ میں یہ فلاسفہ کا مذہب نہیں، یہ بات صرف ابن سینا نے کہی ہے۔" (تحافت التحافت صفحہ 71)

الہیات کے مذہبی مسائل یونانیوں کے الہیات میں موجود ہی نہ تھے۔ ابن سینا نے ان مسائل کو الہیات میں شامل کر دیا۔ مثلاً حشر اجساد کے انکار کے متعلق پرانے فلاسفوں کا کوئی قول مذکور نہیں۔ اسی طرح پرانے فلاسفوں نے معجزات پر کوئی بحث نہیں کی۔ ابن رشد فرماتے ہیں: "ان کے مبادی امور الہیہ میں ہیں جو عقل انسانی سے بالاتر ہیں۔ اس لئے باوجود ان کے اسباب کے نہ معلوم ہونے کے ان کا اعتراف کرنا چاہئے، کیونکہ قدماء میں سے کسی نے معجزات پر کلام نہیں کیا" (تحافت التحافت صفحہ 124)

علم الہیات میں ابن سینا نے اس قدر اضافے اور تبدیلیاں کر دیں کہ اس کی شکل ہی بدل گئی۔ اس کی وجہ یہ تھی کہ یونانیوں کا علم الہیات بہت ناقص تھا اس لئے جب تک اس میں متکلمین اسلام کی رائیں اس میں شامل نہ کی جاتیں، یہ علم نامکمل رہتا۔ اس کے ساتھ ابن سینا نے حکمائے قدیم سے بہت سے مسائل میں اختلاف کیا۔ اس اضافے اور اختلاف کا مقصد حکمت اور شریعت میں تطبیق پیدا کرنا تھا۔ ابن سینا نے ایک اور بڑا علمی کام یہ کیا کہ اس نے تصوف کو علمی اصولوں پر مرتب کیا، اور اس کے مسائل کو عقلی دلائل سے ثابت کیا۔⁵²

جارج سارٹن کی رائے

اس باب کو ہم جارج سارٹن کی رائے پر ختم کرتے ہیں: ⁵³

Ibn Rushd's originality appeared chiefly in his way of interpreting anew the teachings of the wise men who had come before him. He was primarily a realist, a rationalist. His superiority over Ibn Sena and other Muslim philosophers lay partly in his better knowledge

ابن رشد اور ابن سینا

شیخ الرئیس (بادشاہ علم و حکمت) بوعلی سینا نہ صرف بین الاقوامی طبیب بلکہ عظیم فلاسفر بھی تھے۔ مثلاً دانش نامہ علانی میں اس نے منطق، حکمت خداوندی، ریاضی، علم فلکیات، موسیقی اور ریاضی جیسے دقیق موضوعات پر خامہ فرسائی کی۔ فلسفہ میں اس کی دوسری معرکہ آراء تصنیف کا نام کتاب الشفاء ہے۔ ابن سینا کو طب، فلسفہ اور دوسرے علوم کی تدوین و ترتیب میں بہت شہرت حاصل ہوئی۔ منطق میں اس نے نئی چیزیں ایجاد کیں لیکن فلسفہ میں وہ ارسطو کا کورا مقلد تھا۔ جس چیز نے اس کو ان علوم میں افضل مقام عطا کیا وہ یہ تھا کہ اس نے فلسفہ و منطق کو منظم و مرتب کیا اور مبتدی، منتہی، اور متوسط ہر طبقہ کے لئے کتابیں لکھیں۔ اسی لئے اس کی کتابیں یونیورسٹیوں کے نصاب تعلیم کا حصہ بن گئیں۔ اس کی ایک اور امتیازی خصوصیت یہ ہے کہ اس نے فلسفہ اور اسلامی عقائد میں تطبیق پیدا کی۔ ہاں الہیات میں اس نے ارسطو کے فلسفہ کا ڈھانچہ بالکل بدل دیا، اور متکلمین کے ایسے اقوال شامل کر دئے جن کا ارسطو یا حکمائے یونان سے کوئی تعلق نہ تھا۔ بقول ابن رشد اس نے کئی اپنے نظریات ارسطو کے نام سے منسوب کر دئے۔

الہیات (تھیالوجی) کا ایک مسئلہ یہ ہے: الواحد لا یصدر عنه الا الواحد یعنی ایک چیز سے صرف ایک چیز ہی پیدا ہو سکتی ہے۔ تاہم یہ مسئلہ ابن سینا کی ایجاد ہے۔ ابن رشد فرماتے ہیں: "یہ غلط ہے کہ تم اس قول کو قدماء کی کتابوں میں دیکھو، ابن سینا وغیرہ کی کتابوں میں نہ دیکھو، جنہوں نے علم الہی میں (یونانیوں) کے مذہب کو بالکل بدل کے رکھ دیا۔" (تحافت التحافت صفحہ 49)۔

ابن رشد مسئلہ اثبات فاعل کے متعلق فرماتے ہیں: اگرچہ ابونصر اور ابن سینا کے متعلق خیال کیا جاتا ہے کہ انہوں نے اس مسئلہ میں کہ ہر فعل کے لئے ایک فاعل کا ہونا ضروری ہے، یہی مسلک اختیار کیا ہے، لیکن یہ قدماء کا مسلک نہیں بلکہ ان دونوں نے اس میں ہمارے ہم مذہب متکلمین کی تقلید کی ہے۔ (تحافت التحافت صفحہ 17)

ابن رشد نے کئی مسائل کے متعلق انکشاف کیا کہ وہ ابن سینا کی ایجاد ہیں۔ ایک مسئلہ کے متعلق فرماتے ہیں: "سخت تعجب ہے کہ ابونصر اور ابن سینا سے یہ بات کیونکر پوشیدہ رہی۔ کیونکہ سب سے پہلے ان دونوں نے یہ بات کہی اور دوسرے لوگوں نے ان کی تقلید کی۔ اور اس قول کو فلاسفہ کی جانب

فصل ششم

ابن رشد کے نظریات --- یورپ میں

یورپ کی نشاۃ ثانیہ اور حیات ثانیہ ابن رشد کے ذکر سے بھری پڑی ہے۔ آپ عقلیت کے زبردست نقیب تھے۔ سات سو سال تک آپ عالم اسلام میں گمنام رہے۔ ان کی تصنیفات اصل عربی زبان میں اس وقت یورپ سے شائع ہونا شروع ہوئیں جب 1859ء میں ایم جے میولر (M.J. Muller) نے میونخ سے فصل المقال اور کشف الادلہ کو ایک مجموعہ کی صورت میں شائع کرایا۔ اس کے بعد 1875ء میں بویرن اکیڈمی (Bavarian Academy) نے یہی دو کتابیں میولر کے جرمن ترجمہ کے ساتھ شائع کیں۔ عربی میں قاہرہ سے 1894-95ء میں شائع ہوئیں۔ اس کا فرنچ ترجمہ گوٹھیر (Gauthier) نے 1905ء میں کیا جبکہ انگلش ترجمہ جمیل الرحمن نے کیا جو برودا (انڈیا) سے 1921ء میں شائع ہوا۔ حیدرآباد سے ایک شاندار کتاب رسائل ابن رشد 1947ء میں منظر عام پر آئی جس میں چھ کتابوں کی تلاخیص شامل تھیں۔

جیسا کہ ذکر کیا گیا آپ کی تصانیف کی تعداد 87 سے زیادہ ہے۔ ان کتابوں کی اکثریت اسکوریال (سپین) کے کتب خانے میں موجود ہے۔ (راقم الحروف نے اس کتب خانے کو 1999ء میں وزٹ کیا تھا)۔ تاہم اس کے علاوہ آپ کی کتابیں امپرنیل لائبریری پیرس، بوڈلین لائبریری (آکسفورڈ)، لارنس این لائبریری (فلانسی اٹلی)۔ وی آنا لائبریری (آسٹریا)، ساربون (فرانس) اور لائیڈن (ہالینڈ) میں موجود ہیں۔ پیرس اور (بوڈلین) آکسفورڈ میں بعض ہاتھ سے لکھے عربی نسخے عبرانی رسم الخط میں لکھے ہوئے ہیں جن سے یہودی عالم استفادہ کیا کرتے تھے۔ آپ کی اصل عربی تصنیفات کے مخطوطات یورپ میں کم ہیں لیکن ان کے لاطینی اور عبرانی تراجم یورپ کے تمام قابل

of Aristotle. Ibn Rushd's philosophy was essentially a return to scientific philosophy which was largely stimulated by the opposite tendencies of Alghazali. Ibn Rushd was at once the greatest and the last of their philosophers.

اب ہم ابن رشد کے نظریات کا مطالعہ کرتے ہیں



blogspot.com

ذکر کتب خانوں میں موجود ہیں۔ تحافت التحافت کالاطینی ترجمہ 1328ء میں کیا گیا، کہتے ہیں کہ عبرانی زبان میں تورات کے بعد ابن رشد کی تصنیفات سے زیادہ کسی اور مصنف کی اتنی کتب کی اشاعت نہیں ہوئی۔

آپ کی کتب کے لاطینی تراجم جو 1480ء سے لیکر 1580ء تک ایک سو سال میں منظر عام پر آئے ان کی تعداد ایک سو سے متجاوز تھی، صرف وینس (اٹلی) کے مطبع خانے سے آپ کی کتابوں کے جو مختلف ایڈیشن منظر عام پر آئے وہ پچاس سے زائد تھے۔ 1482ء میں کتاب الکلیات اور رسالہ جواہر الکون شائع ہوئیں، پھر 1483ء میں ارسطو کی مکمل تصنیفات ابن رشد کی شرح اور تلخیصات کے ساتھ شائع ہوئیں۔ پیڈا یونیورسٹی (اٹلی) کے مطبع خانے نے پندرہویں صدی میں آپ کی تصنیفات کا حق طباعت اپنے لئے محفوظ کر لیا ہوا تھا، کیونکہ اب کتابیں پرنٹنگ پریس پر شائع ہونا شروع ہو گئیں تھیں۔

یہ چیز قابل غور ہے کہ 1500ء سے لے کر 1550ء تک ابن رشد کی وہ کتابیں جن کا تعلق ارسطو سے تھا ان کے تراجم عبرانی سے لاطینی میں کئے گئے۔ تراجم کا یہ کام زیادہ تر اٹلی میں ہوا۔ چنانچہ سولہویں صدی کے نصف میں گیارہ جلدوں میں ارسطو ابن رشد ایڈیشن شائع ہوا۔ پھر وینس سے تین مزید ضخیم ایڈیشن شائع ہوئے۔ لیوآن (Lyon) فرانس سے ابن رشد کی شرحوں پر یورپین شرحیں اسی عرصہ میں شائع ہوئیں۔ 54

سب سے پہلے جس شخص نے عبرانی میں آپ کی کتب کے تراجم کئے وہ جیکب اناطولی (Jacob Anatoli. Naples 1232) تھا اس کے بعد جوڈا کوہن (Judah Cohen) نے عبرانی میں تراجم کئے۔ جبکہ لاطینی میں سب سے پہلے جس شخص نے ابن رشد کی تصنیفات عالیہ سے یورپ کو روشناس کرایا وہ مائیکل اسکات (Michael Scott 1220) تھا وہ شہنشاہ فریڈرک دوم آف سیلی (قیصر جرمنی) کا درباری مترجم تھا اس نے سب سے پہلے شرح کتاب السماء والعالم، اور شرح مقالہ فی الروح کالاطینی میں ترجمہ کیا۔ پھر اس نے مقالہ فی الکون والفساد اور جواہر الکون کے تراجم کئے۔ لاطینی میں ارسطو کی جن کتابوں کے مائیکل نے تراجم کئے وہ یہ ہیں (De Caelo, De Anima, Physica, Metaphysics, Meteorologica, De Generatione

(Animalum, Parva Naturalia) یوں ابن رشد کی وفات کے صرف پچاس سال بعد یورپ اس کے نام متعارف ہو چکا تھا۔

مائیکل کے علاوہ ہیرمن دی جرمن (Herman the German) نے بھی ارسطو کی کتابوں اور شرحوں کے تراجم میں حصہ لیا۔ راجر بیکن کا کہنا ہے کہ عہد وسطیٰ میں ارسطو ازم کے احیاء کا سراسر ذمہ دار مائیکل سکاٹ تھا۔ ابن رشد کی ان شرحوں کے ذریعہ یورپ سائنس اور مذہب میں مطابقت جیسے مسائل سے آگاہ ہوا، اور یوں عقلیت پسندی کی تحریک نے جنم لیا۔ اس تحریک کے شروع ہونے سے یورپ افلاطون (ارسطو کے استاد) کے نظریات کے طوق سے آزاد ہو گیا۔

ابن رشد سے پہلے اسلامی ممالک میں مسلمان فلاسفوں (الفارابی، ابن سینا) نے ارسطو کے نظریات کو سمجھنے اور بیان کرنے کی کوشش کی، مگر بجائے سلجھانے کے انہوں نے ارسطو کے خیالات کو، مزید جھجک میں ڈال دیا۔ ابن رشد نے یہ کام کیا کہ انہوں نے ارسطو کو دوبارہ دریافت کیا، اس کے خیالات کو عمدہ رنگ میں بیان کیا، یہی چیز یورپ والوں نے ابن رشد کی کتابوں کے تراجم سے حاصل کی۔ چنانچہ یونیورسٹی آف پیرس، یونیورسٹی آف پیڈا (اٹلی) میں ابن رشد کی کتابیں نصاب میں شامل تھیں اور ان کے فلسفیانہ خیالات کا مطالعہ خاص طور پر کیا جاتا تھا۔ ابن رشد کے خیالات اور نظریات سے ہی یورپ میں کرچین سکولیس (scholasticism) کا آغاز ہوا۔

یورپ کے علماء اور حکماء کے لئے ابن رشد کی کتابوں میں حقیقی معنوں میں حکمت کے خزانے پوشیدہ تھے۔ ان کتابوں کے مطالعہ سے وہ نئے نئے آئیڈیاز سے متعارف ہوئے جنہوں نے یورپ کے علمی حلقوں میں تہلکہ مچا دیا۔ تیرہویں صدی سے لے کر سولہویں صدی تک یورپ کے سکالروں کے درمیان ان کے خیالات گرما گرم بحث کا موضوع بنے رہے، حتیٰ کہ چرچ بھی اپنے اعتقادات بدلنے پر مجبور ہو گیا۔ 1230ء کے بعد جب ابن رشد کی کتابیں یورپ میں مقبول عام ہونے لگیں تو لوگوں نے ان کا کھلے ہاتھوں استقبال کیا۔ مگر چرچ کو یہ اچھا نہ لگا اور پوپ گریگوری نہم (Pope Gregory IX) نے ایک کمیشن بٹھایا تاکہ اس بات کا فیصلہ کیا جاسکے کہ کون سی کتابوں کا مطالعہ کیا جاسکتا ہے۔ پیرس میں سیکر آف برابانت (Brabant) اور بوٹھیوس آف ڈاسیا (Botheius of Dacia) پر ابن رشد کا

کہ روح مادی اوصاف سے بری نہیں ہے اور مرنے کے بعد یہ قبر کے گرد و پیش منڈلاتی رہتی ہے۔ اور یہ کہ روح جہنم میں جسمانی عذاب میں مبتلا ہوگی۔ لیکن ابن رشد کے فلسفہ کی بدولت یہ عقیدہ بدل گیا اور لوگ ماننے لگے کہ روح مادہ سے بالکل الگ جو ہر ہے، اس پر جسمانی عتاب نہیں بلکہ روحانی عذاب ہوگا۔ ابن رشد کے فلسفہ کی بدولت یورپ میں ماہیت روح کے متعلق عامیانہ عقیدوں کی بجائے روح کی اعلیٰ حقیقت کا تخیل پیدا ہو گیا۔ ڈیکارٹ (Descarte) روح کے جسم سے الگ ایک جوہر ماننے کے عقیدہ کا بانی خیال کیا جاتا ہے حالانکہ اس نے یہ نظریہ ابن رشد سے سیکھا تھا۔

یورپ میں کیتھولک چرچ نے آپ کو ملحد و بے دین تین باتوں کی وجہ سے قرار دیا تھا: عالم قدیم سے ہے، عالم کے حادث ہونے سے انکار، اور تمام ارواح کا اتحاد۔ یہ الزامات غلط تھے کیونکہ عیسائی پادریوں کو آپ کے نظریات سمجھنے میں غلط فہمی ہوئی تھی، نیز آپ کی کتابوں کے تراجم میں سقم تھا، آپ نے کیا کہا اور ترجمہ کرنے والے نے کیا مطلب لیا، یہی چیز شدید غلط فہمی کا باعث ہوئی۔ رینان ہماری رائے سے اتفاق کرتا ہے، ملاحظہ فرمائیں اس کی رائے: رشدی تحریک ماسوا غلط فہمیوں کے سلسلہ کے کچھ بھی نہیں ہے۔

The history of Averroism is nothing but a series of misunderstandings

عالم قدیم ہے اس مسئلہ پر ایک لمحہ کے لئے ان کی رائے پر غور فرمائیں: "عالم قدیم ہے، یعنی اپنے خالق کے ساتھ اس کو معیت زمانی حاصل ہے اور اگر فرض کرو کہ صانع عالم اپنی مصنوعات پر بالزمان مقدم ہو بھی تو سوال پیدا ہوتا ہے کہ تقدم و تاخر زمانی تو خود زمانیات میں سے ہیں۔ پس یہ تقدم یا زمانہ میں ہوگا یا زمانہ میں نہ ہوگا۔ اگر زمانہ میں تقدم نہیں ہے تو اس سے لازم آگیا کہ صانع عالم کو اپنی مصنوعات پر تقدم زمانی حاصل نہیں ہے اور اگر زمانہ میں اس کو تقدم زمانی حاصل ہے تو زمانہ کو غیر مخلوق ماننا پڑے گا۔ غرض اگر ہم یہ مان لیں کہ صانع عالم کو بھی صانع غیر طبعی کی طرح اپنی معلومات پر تقدم زمانی حاصل ہے تو بعض شکوک پیدا ہوں گے جن کا جواب ناممکن ہے۔ اس سے معلوم ہوا کہ مادہ اور صورت دونوں غیر مخلوق اور ازلی ہیں۔ یعنی خالق عالم ان سے مقدم ہے لیکن زماناً دونوں خالق عالم کے ہم عصر

چیلہ ہونے کا الزام عائد کیا گیا۔ اٹلی میں ڈانٹے پر ابن رشد کا بیروکار ہونے کا الزام لگا کر اس کی وفات کے بعد اس کی کتاب ڈی مونارکیا (de Monarchia) کو پوپ جان بائیس (Pope John XXII) کے حکم پر نذر آتش کر دیا گیا۔ یاد رہے کہ ڈانٹے نے آپ کو شارح اعظم (che'l gran comento feo) کا خطاب نوازا تھا۔

ابن رشد کی شرحوں نے یہودیوں اور عیسائیوں دونوں اقوام پر زبردست چھوڑا۔ آپ کا نام بطور اتھارٹی کے لیا جاتا تھا یعنی ان کی رائے سند سمجھی جاتی تھی۔ اہل یہود میں ان کے زبردست مفکر موسیٰ ابن میمون (1204ء) آپ کے اعتقادات سے اور عیسائیوں میں اٹلی کا ڈومنیکن راہب سینٹ ٹامس اکیوئے ناس (1274ء) اور البرٹ دی گریٹ (1280ء) بہت متاثر تھے۔ کشف عن المناہج میں آپ نے خدا کی ہستی پر اظہار خیال کیا اور اس کے ثبوت پیش کئے۔ اگرچہ اس کتاب کا لاطینی میں ترجمہ نہیں ہوا تھا مگر ٹامس اکیوئے ناس کی مایہ ناز تخلیق سما تھیولوجیکا (Summa Theologica) میں جن مسائل پر گفتگو کی گئی وہ ارسطو کے ایسے ملتے جلتے خیالات پر منحصر تھے جو ابن رشد نے پیش کئے تھے۔ غرضیکہ کرسچین فلاسفی اور تھیولوجی پر آپ کے یونانی اور اسلامی نظریات کا اثر گہرا تھا۔ بقول سر ٹامس آرنلڈ مغرب کی عیسائیت کا قلعہ اکیوئے ناس کی کتاب 'سما تھیولوجیکا' میں اسلامی آئیڈیاز کی بھرمار اس اعتراض کا صریح توڑ ہے کہ مسلم تھنکرز میں اور بچل آئیڈیاز کی کمی تھی۔

یورپ میں جب ان شرحوں کی تشہیر ہوئی اور لوگوں نے ان کا مطالعہ کیا تو ان پر ارسطو کی بے پایاں حکمت کی حقیقت عیاں ہوئی اور انہوں نے افلاطون کی کتابوں کا مطالعہ ترک کر دیا۔ آپ کے آئیڈیاز اپنے دور سے بہت آگے تھے جن کو لوگ ان کی سوفسٹیکیشن (sophistication) کی وجہ سے سمجھ نہ سکتے تھے جس کی واضح مثال نظریہ ارتقاء ہے۔ ملاحظہ فرمائیے درج ذیل رائے:

His ideas were far too advanced for the world of his time, thanks to Averroes the seeds of Renaissance were sown in Europe.

آپ کے نظریات کا یورپ پر اثر کی ایک مثال یہ ہے کہ تیرہویں صدی میں لوگوں کا عقیدہ تھا

ہیں۔" (ما بعد الطبیعة مقالہ ثالثہ)

عہد وسطیٰ کی کیتھولک فلاسفی کا واحد مقصد آپ کے نظریات کا ابطال تھا۔ آپ کے نظریات کا اثر قرون وسطیٰ اور نشاۃ ثانیہ کے متعدد مفکرین میں دیکھا جاسکتا ہے جیسے جرمنی کے کارڈینل کلوس آف کوسا (Nicholas of Cusa)، کوپرنیکس، اور جیرارڈو برونو۔ یاد رہے کہ برونو پہلا سائنس دان تھا جس نے متعدد تہلکہ خیز نظریات سے دنیا کو آگاہ کیا تھا جیسے: نہ صرف زمین سورج کے گرد گردش کرتی ہے، بلکہ سورج بھی حرکت کرتا ہے، یہ کائنات لامحدود ہے، ہمارے سیارے کا نظام کائنات کا مرکز نہیں ہے، نظام شمسی سے دور ستارے بذات خود ایسے ہم پلہ نظاموں کے مرکز ہیں۔

یورپ پر آپ کے نظریات کے اثر کی ایک اور مثال یہ ہے کہ جدید سائنس جس کے بانی بنیکن (Bacon)، ڈیکارٹ (Descartes)، گلیلیو (Galileo) اور نیوٹن (Newton) تھے ان کے مطابق عالم کائنات مادہ (Matter) اور قوت (Force) کی رزم گاہ ہے، یہ دونوں ازلی ہیں۔ قوت کبھی فنا نہیں ہوتی بلکہ صورتیں بدل لیتی ہے چنانچہ برق اور حرارت اس کی متعدد اشکال ہیں۔ یہ فلسفہ بھی ابن رشد کے فلسفہ کی آواز باز گشت ہے جو کائنات کے ازلی وابدی ہونے پر اصرار کرتے تھے بلکہ اس کو ایک عقل عام کا مظہر بتلاتے تھے، اور اسی قوت (Force) سے عالم کی ابتداء ہوئی۔

علم کیا ہے؟ ابن رشد کے نزدیک علم دو حصوں پر مشتمل ہے: خدائی علم اور انسانی علم۔ خدا کے علم کا طریقہ یہ ہے کہ چونکہ خدا کو اپنی ذات کا علم ہے اس لئے جزئیات کا علم اس کا منطقی نتیجہ ہے۔ ارسطو نے خدا کے علم کو اس کی ذات کے علم میں بلا شرکت غیر قرار دیا تھا۔ ابن رشد نے اس نظریہ کی سب سے عمدہ تعبیر کی، وہ یہ کہ خدا چونکہ جانتا ہے کہ وہ کائنات کا مسبب الاسباب ہے اس لئے جو نتائج اس کی ذات سے نکلتے وہ اسباب کہلاتے۔ قرون وسطیٰ کے دانشور (scholastic) حلقوں میں یہ تشریح ہر ایک نے تسلیم کی۔ تھامس اکیوئے ناس نے اس تعبیر سے اتفاق کیا اور کہا کہ ارسطو کی بات ٹھیک ہے کہ خدا چونکہ اپنے بارے میں مکمل علم رکھتا ہے اس لئے وہ تمام اشیاء کا علم رکھتا ہے۔

(Averroes, Majid Fakhry, Oneworld, oxford, 2001, page 22)

یورپ میں ابن رشد کے فلسفہ پر تین دور گزرے (۱) پہلے دور میں کتابوں کے محض ترجمے

کئے گئے (۲) ترجموں کی اشاعت کے بعد دوسرے دور میں ابن رشد کے مقلد پیدا ہوئے جو اس کی کتابوں کی تحشی و تفسیر لکھتے تھے۔ چنانچہ پیڈوا (اٹلی) کے پروفیسروں کا یہی حال تھا (۳) اور بعض واقعی اس کے مقلد جامد ہوتے تھے۔

ابن رشد کے فلسفہ کا سب سے زیادہ اثر فرانسسکن فرقہ میں نظر آتا تھا جس کا صدر مقام آکسفورڈ میں تھا۔ راجر بنیکن (Bacon) کا تعلق اسی فرقہ سے تھا اس نے ابن رشد کی تلخیص طبعیات Epitome of Physic، شرح مقالہ فی الروح، شرح مقالہ فی السماء والعالم سے بہت سے اقتباسات اپنی کتاب میں ہو بہو نقل کئے۔ اس کے برعکس ڈومنیکن (Dominican) فرقہ ابن رشد کے فلسفہ کا سب سے زیادہ مخالف تھا چنانچہ سینٹ ٹامس اکیوئے ناس (Aquinas) نے اپنی کتاب رد ابن رشد میں ان پر شدید حملے کئے تھے۔ اسی طرح ایک عیسائی عالم آرنلڈ آف ویلانوا (Arnold of Vilanova 1240-1311) نے ابن رشد کی کتابوں کا مطالعہ محض اس لئے کیا تاکہ وہ ان میں غلطیاں تلاش کر سکے۔ اس نے افسوس کا اظہار کیا کہ کرسچین تھاٹ کا انحصار بے دین (مسلمان) عالموں کی تعلیمات پر ہے۔ ابن رشد کے نظریات کو روکنے کے لئے اس نے ان کے نظریات میں ملاوٹ کر کے ان کو اپنی طرف سے پیش کیا۔

ابن رشد اور یہودی سکالرز

تیرھویں صدی میں مائیکل اسکات نے ارسطو کی جن کتابوں کے تراجم کئے وہ یہ ہیں: Zoology, Physics, On the heavens, On Actions and Passions, Meteorology, on Generation & corruption۔ ان تراجم کا لوگوں نے کوئی خاص مطالعہ نہ کیا لیکن جب یورپ میں یونیورسٹیوں کا آغاز ہوا تو آرس کے نصاب کے لئے ان کو شامل کر لیا گیا۔ مائیکل اسکات ٹولینڈو (سپین) سے ہجرت کر کے فریڈرک دوم کے دربار میں گیا تو وہاں جا کر اس نے ابن رشد کی جن شرحوں کے تراجم کئے ان میں On the Heavens, On the Soul, Physics, Metaphysics شامل ہیں۔ بادشاہ کے درباری فلاسفر تھیوڈور آف انٹیاک (Theodore of Antioch) نے ابن رشد کی شرح Proemium

☆ پالوس اسرائیل (Paulus Israelita) On the Heavens

☆ ابرام ڈی بالمز (Abram de Balmez) Topics, Rhetoric, Poetics

☆ جوہانس بورانا (Johannes Burana) Prior Analytics, Posterior

Analytics

☆ وائی ٹالس نی سس (Vitalis Nissus) On Generation & Corruption

☆ جیکب مان ٹی نس (Jacob Mantinus) اس نے ابن رشد کی دس شرحوں کے تراجم از سر نو

کئے، اور افلاطون کی جمہوریہ کے 1549ء

قابل ذکر بات یہ ہے کہ 1530ء کے بعد پرنٹنگ پریس پر کتابوں کے شائع ہونے پر

پرانے تراجم اور نئے تراجم اکٹھے ایک جلد میں شائع کئے گئے۔ 1550ء میں وینس (اٹلی) میں ارسطو کی

کتابوں کے مجموعہ (Corpus) اور ابن رشد کی شرحوں کو مکمل سیٹ کی صورت میں شائع کیا گیا۔ اس

کے مزید ایڈیشن 1562ء اور 1573ء میں منظر عام پر آئے۔

☆ سولہویں صدی میں یورپ کے سکالرز میں عربی زبان سیکھنے کا رجحان پیدا ہو گیا کہ وہ عربی

کتابوں کا مطالعہ براہ راست کریں۔ چنانچہ عربی کی گرامر اور ڈکشنری غرناطہ کے عالم پیدرو الکالہ

(Pedro Alcala) نے 1505ء میں شائع کی۔ ایک عرب سکالر الحسن غرناطی

(1485-1554) تینیس) جس کو اغوا کر لیا گیا تھا اور جس کا عیسائی نام پوپ لیو دہم نے لیو افریقی کا نس

(Leo Africanus) رکھ دیا تھا اس نے عرب عالموں کی سوانح عمریوں پر 1518ء میں کتاب

لکھی۔ ایک کتاب بنام تھیالوجی آف ارسائل دمشق میں دستیاب ہوئی جو 1519ء میں روم سے شائع

ہوئی تھی۔ اینڈریو الپاگو (Andrew Alpago) نے ابن سینا کی کتاب القانون کے لاطینی پر نظر

ثانی کی۔ 1584ء میں عربک پریس روم میں پرنٹنگ کے لئے لگائی گئی جس کا سرپرست

میڈیسی (Medici) خاندان تھا۔ یورپ کی یونیورسٹیوں میں عربی کی تعلیم دی جانے لگی اور گیلیم پوسٹل

(G. Postel) نے 1535ء میں پیرس میں یورپ کی سب سے پہلی عرب چیر (Chair) قائم کی

اور عربک گرامر کی کتاب لکھی۔ ایڈورڈ پوکاک (Pococke) نے عربک ہسٹری پر کتاب لکھی جس

to the Physics کا ترجمہ کیا نیز ایک اور درباری ولیم آف لونا (William of Luna) نے

Categories, De interpretatione کے تراجم کئے۔

عیسائی سکالرز نے جب ابن رشد کی عربی میں لکھی کتابوں کے تراجم کرتے تو یہودی سکالرز

ان کے ترجمان کے طور پر کام کرتے تھے۔ یہ طریق چودھویں صدی کے شروع تک مروج رہا جب

کالونے مس بین مائر (Calonymus ben Meir) نے تحافت التحافت کا ترجمہ نیپلز کے

بادشاہ رابرٹ آف انجو (Robert of Anjou) کے لئے کیا۔ تیرہویں صدی کے ختم ہونے سے

قبل عربی کتابوں کے لاطینی تراجم عبرانی تراجم سے کئے جانے لگے کیونکہ یہودی عالموں نے چین سے

ہجرت کرنے کے بعد یورپ پہنچ کر عربی کی بجائے عبرانی زبان استعمال کرنا شروع کر دی تھی۔ اس کا

فائدہ یہ ہوا کہ انہوں نے فلاسفی کی متعدد کتابوں کے تراجم عبرانی میں کر دئے۔ یوں ابن رشد کی 38

تفاسیر اور شرحوں میں سے 15 کے تراجم عبرانی میں ہوئے۔ ان میں سے اولین ترجمہ سسلی کے بادشاہ

فریڈرک دوم کے درباری مترجم جیکب اناطولی نے Die Interpretatione کی شرح متوسط کا

ترجمہ کیا۔ تیرہویں اور چودھویں صدی میں فرانس، کیپا لونی، اٹلی میں جن مترجمین نے تراجم کئے ان میں

موسز ابن طبون (Moses ben Tibbon)، لیوی بن جیرسان (Levi Ben

Gerson)، موسز آف ناربون (Moses ben Narbonne)، ذکر یا ابن

آنزک (Zerachia ben Isaac) شامل ہیں۔ ان عالموں نے نہ صرف ابن رشد کی شرحوں

کے ترجمے کئے بلکہ ان پر سپر کامنٹریز لکھیں۔

History of Islamic Philosophy, M. Fakhry, Columbia)

University Press, NY, 2004, page 285)

☆ پوپ لیو دہم (Pope Leo X) اور کارڈینل گریمانی (Cardinal Grimani) کی

سرپرستی میں نئے تراجم بھی کئے گئے۔ اس کی فہرست درج ذیل ہے:

☆ ایلاس ڈیل میڈیگو (Elias del Medigo) Metaphysic, Prior

Analytics

(Pacis) لکھی جس میں ابن رشد کے سیاسی نظریات روشن طریق سے آتے تھے۔ مصنف نے کہا کہ عقل اور مذہب کو فلسفیانہ طور پر الگ الگ ہونا چاہئے نیز چرچ اور اسٹیٹ کو سیاسی سطح پر الگ الگ ہونا چاہئے۔ یہ نظریہ ابن رشد کی تعلیمات میں سے اخذ کیا گیا تھا۔ بعد میں یہ نظریہ یورپ کے اکثر ممالک میں ان کے آئین کا حصہ بن گیا اور چرچ اور اسٹیٹ کو الگ الگ کر دیا گیا۔ یہ ابن رشد کی علمی فضیلت کا منہ بولتا ثبوت ہے۔ اس زبردست تصور (concept) سے یورپ میں عقلیت پسندی اور انسان دوستی (rationalism & humanism) کی سحر نمود ہوئی اور اس کی اشاعت سب سے پہلے چودھویں صدی میں برپا ہونے والی اطالین نشاۃ ثانیہ میں کی گئی اور یہ بلاخر رینی ڈیکارٹ (Rene Decartes) کی ریاضیاتی عقلیت (mathematical rationalism) میں منج ہوئی جسے اب ماڈرن فلاسفی کا باوا آدم تسلیم کیا جاتا ہے۔ ضمناً یہ بتا دینا بھی ضروری ہے کہ اس آئیڈیا سے سکیولر ازم کا آغاز ہوا، اور یورپ کے پولیٹیکل تھٹ میں ایک نئے سنہری دور کا آغاز ہوا۔ اس سیاسی نظریہ سے دانٹے ایلکی کی (Dante Alighieri 1321) نے بھی اتفاق کیا تھا۔

اطلی کا ممتاز شاعر دانٹے ایلکی کی فلوئس کا رہنے والا تھا۔ اس نے اپنی شاہکار تصنیف ڈی مونارکیا (De Monarchia) میں ابن رشد کی تھیوری آف انٹلیکٹ (theory of intellect) کو بنیاد بنا کر ایک نئی سکیولر تھیوری آف سٹیٹ پیش کی۔ اس تھیوری کا مقصد پوپ کے اس دعویٰ کو چیلنج کرنا تھا کہ ہر بادشاہ مسیح کے ارضی نائب (پوپ) سے حکومت کے اختیارات حاصل کرتا ہے بجائے خدا کے۔ ڈانٹے نے ابن رشد کے نظریہ سے اتفاق کیا کہ انسان کا جوہر (essence) اس بات میں ہے کہ وہ موجودات کا فہم عقل سے حاصل کرتا ہے اور یہی وہ چیز ہے جو کسی شخص کو ادنیٰ اور اعلیٰ انسانوں میں ممتاز کرتی ہے۔ ابن رشد تمام انسانوں میں عقل واحدہ (unity of intellect) پر یقین رکھتے تھے جس میں تمام انسانیت شریک ہے۔ اس زبردست نظریہ سے ڈانٹے نے یہ منطقی نتیجہ نکالا کہ تمام انسانیت سیاسی طور پر ایک قوم ہے۔ اس نے مزید کہا کہ پوری انسانیت ایک متحدہ کمیونٹی ہے جو ارفع مقاصد کے حصول میں کوشاں ہے یعنی آفاقی امن اور ارضی مسرت و آرام۔

اس کے علاوہ چودھویں صدی میں رشدی تحریک کے جو نامور حامی اطلی میں ہو گزرے ان

میں ممتاز مسلمان فلاسفروں کے حالات زندگی اور آئیڈیاز پیش کئے گئے۔ اس نے ابن طفیل کے ناول جی ابن یقطان کا ترجمہ کیا اور اس کے بیٹے اس کو عربک ٹیکسٹ کے ساتھ شائع کیا۔ یورپ کی یونیورسٹیوں میں اسلامک فلاسفی کے اثر کا تحت سائنس وین ری ایٹ (Simone van Riet) نے ابن سینا کی کتابوں کے مجموعہ کے لاطینی تراجم اور ابن رشد کی کتابوں کے مجموعہ (Corpus Averroicum) کو شائع کیا۔

ابن رشد اور سکیولر ازم

چودھویں صدی کے شروع نصف میں یونیورسٹی آف پیڈوا (اطلی) کے ممتاز پروفیسروں نے رشدی تحریک کی شمع کو لودینے میں کوئی کسر نہ اٹھا رکھی۔ چاہے یہ فلاسفی کی فیلڈ تھی یا میڈیسن۔ ان اساتذہ میں قابل ذکر نام یہ ہیں: گریگوری آف ریمینی (Gregory of Rimini)، جیروم فیراری (Jerome Ferari)، جان آف جندون (John of Jandun)، اربانو آف بولونیا (Urbano of Bologna)، پی ایئر آف ابانو (Pierre of Abano)۔ ان جملہ ممتاز اساتذہ میں سے جان آف جندون (وفات 1328ء) سب سے مشہور استاد تھا جس کے دل میں ابن رشد کے لئے بہت احترام تھا۔ اس نے ابن رشد کو "صداقت کا نذر محافظ" کا خطاب دیا تھا۔ وہ کائنات کے قدیم سے ہونے، عقل کل اور شخصی حیات جاودانی کے ناممکن ہونے پر فلسفیانہ طور پر یقین رکھتا تھا۔ رشدی تحریک میں سب سے متنازع نظریہ یعنی مادہ کے بغیر کائنات کے تخلیق (ex nihilo) ہونے کو وہ ناقابل تسلیم سمجھتا تھا۔ وہ کہتا تھا کہ میرے نزدیک خدا ایسا کر سکتا ہے، کس طرح؟ مجھے معلوم نہیں، صرف خدا ہی جانتا ہے۔ قرآن حکیم نے اپنے ایجاز بلاغت سے ex nihilo کا ثبوت اس آیت کریمہ میں پیش کیا ہے: الذی جعل لکم من الشجر الاخضر نارا فاذا انتم منه تو قدون (36:81) ترجمہ۔ وہ ایسا قادر ہے کہ (بعض) ہرے درخت سے تمہارے لئے آگ پیدا کر دیتا ہے، پھر تم اس سے مزید آگ سلگاتے ہو۔

جان آف جندون کا دوست اور رفیق کار مارسیلیس آف پیڈوا (Marsilius of Padua 1343) تھا۔ ان دونوں نے مل کر سیاسیات پر ایک مشہور کتاب امن کا محافظ (Defensor

فصل ہفتم

ابن رشد۔۔۔ عصر حاضر میں

جیسا کہ بیان کیا گیا ابن رشد کی شہرت کا پرچم یورپ پر تیرہویں صدی سے لے کر سولہویں صدی تک اہر اتار رہا۔ اس کے بعد شاہ ثانیہ کا دور دورہ تھا اور خود وہاں اس بلند پایہ کے عالم پیدا ہو گئے کہ انہوں نے بنجر یورپی دماغوں کو سیراب کرنا شروع کر دیا۔ انیسویں صدی میں ایک بار پھر ابن رشد کی زندگی میں دلچسپی پیدا ہوئی، اور انیسویں صدی کو اتج آف این لائٹ منٹ (enlightenment) کہا جانے لگا۔ بعض کا یہ دعویٰ تھا کہ ابن رشد کے عالمانہ اور فلسفیانہ نظریات کے طفیل اس تحریک کا آغاز ہوا۔ اس احیائے ثانی میں جن عالموں نے عمدہ کردار ادا کیا ان کی تفصیل درج ذیل ہے:

ٹامس وان ارپ Thomas van Erpe

یورپ جس عالم نے سب سے پہلی بار یہ کہا کہ ابن رشد کی کتابوں کا مطالعہ اصل عربی میں کیا جانا ضروری ہے وہ ہالینڈ کا عالم ٹامس وان ارپ (1584-1624ء) تھا۔ اس نے خود یورپ بھی کسی زبان میں سے پہلی بار عربی کی گرامر تصنیف کی۔ اس نے فلاسفی کے طالب علموں کو نصیحت کرتے ہوئے کہا: خوب یاد رکھو کہ ارسطو نے ثانی (میرا مطلب ابن رشد ہے) کا مطالعہ اس کی اپنی زبان میں کس قدر بنیادی ہے۔

ایم جے مولر Marcus J. Muller

جرمن عالم مارکس جے مولر (1809-1874ء) پہلا شخص ہے جس نے درحقیقت ابن رشد کا نام صدیوں بعد لوگوں کے ذہنوں میں تازہ کیا۔ اس نے تین کتابوں فصل المقال، ضمیمہ اور کشف الادلہ کا ترجمہ کسی ماڈرن یورپی زبان میں کیا۔ اس نے یہ ترجمہ اسکوریاں میں محفوظ ایک پرانے خطوط کو محفوظ رکھ کر کیا تھا۔ 1935ء تک ان تین کتابوں کے تمام ایڈیشن بشمول ان کے جو عرب دنیا میں شائع

کے نام یہ ہیں: پال آف وے نس (Paul of Venice)، پال آف پرگولا (Paul of Pargola)، نکولس آف فولینو (Nicholas of Foligno)۔ پندرہویں صدی میں مائیکل ساوانورولا (Michael Savonarola) اور پومپانازی (Pompanazzi 1525) نے رشدی تحریک کا علم بلند کئے رکھا۔ سترہویں صدی میں اس تحریک کے بڑے بڑے علمبردار درج ذیل سکالر تھے: نکولینی (Nicoletti)، ویرنیاس (Vernias)، نے فس (Niphus) اور ذی مارا (Zimara)۔ ان لوگوں نے ارسطو اور ابن رشد کی کتابوں پر خود اپنی زبانوں میں شرحیں لکھیں۔ قابل ذکر بات یہ ہے کہ ان سب سکالرز کے نزدیک ابن رشد ارسطو کا سب سے مسلمہ شارح تھا۔



blogspot.com

ہوئے تمام کے تمام ایم جے مولر کے ایڈیشن پر کی نقل ہوتے تھے۔

ارنست رینان Ernst Renan

یورپ میں سب سے پہلے جس شخص نے ابن رشد کی نہایت عمدہ، مستند اور جامع سوانح عمری لکھی وہ فرانس کا مشہور فلاسفر اور تاریخ داں ارنست رینان (Ernst Renan 1823-1892ء) تھا۔ جوانی کی عمر میں وہ پادری بننا چاہتا تھا اس لئے ساربون (Sorbonne) کی سیمیناری میں اس نے تعلیم حاصل کی۔ 1849ء میں اس کو ایک سائنسی مشن پر اٹلی بھیجا گیا۔ اگلے سال اس کا تقرر پیرس کی نیشنل لائبریری میں لائبریرین کے بطور ہوا۔ اس نے ابن رشد کی زندگی پر 1852ء میں پی ایچ ڈی کا مقالہ لکھا جس کا عنوان تھا Averroes et l'Averroism۔ 1860ء میں اس کو مشرق کے اسلامی ممالک میں خاص مشن پر بھیجا گیا، یوں اس کو مشرقی زبانوں اور مذاہب کے تقابلی مطالعہ کا موقع مل گیا۔ 1862ء اس کا تقرر بطور عبرانی زبان کے پروفیسر کے پیرس میں ہوا۔ اس نے کئی کتابیں لکھیں جس میں سے اہم ہسٹری آف کریسچینٹیٹی ہے۔

رینان کی سوانح عمری کی اشاعت کے بعد عربوں کو خیال ہوا کہ ابن رشد تو ہمارا ہے لیکن یورپ والے اس پر قبضہ کر بیٹھے ہیں۔ چنانچہ اس کے بعد ابن رشد کی سوانح عمریاں عربی میں منصفہ شہود پر آنا شروع ہوئیں اور اب تک درجنوں کتابیں شائع ہو چکی ہیں۔ عہد حاضر میں شائع ہونے والی اور ابن رشد کی یاد کو زندہ رکھنے والی ان جدید کتابوں کی فہرست اس باب کے آخر پر دی جا رہی ہے۔ ان کتابوں کے مطالعہ سے اس بات کا اعادہ ہوتا ہے کہ انسان تو مر جاتا ہے مگر آئیڈیاز کبھی نہیں مرتے۔ ابن رشد کی کتابیں قرطبہ میں جلائی گئیں مگر ان کے نظریات ان کتابوں کے جلنے سے راکھ نہ ہوئے۔ ابن رشد اب بھی دلوں اور دماغوں پر حکومت کر رہے ہیں۔ جب ایک دفعہ کوئی آئیڈیاز جڑ پکڑ لے تو پھر اس کے درخت بننے میں کوئی رکاوٹ کام نہیں آتی۔

ابن رشد کی فلاسفی کا علم اس نے تمام کا تمام لاطینی اور عبرانی کتابوں سے حاصل کیا تھا۔ اس کے ساتھ اس نے ابن رشد کی سوانح عمری کے لئے ابن الابار، الانصاری، ابن ابی اصیبعہ، الذہابی کی لکھی ہوئی ابن رشد کی سوانح عمریوں کو پیش نظر رکھ کے ان کا تنقیدی جائزہ پیش کیا۔ چنانچہ ارنست رینان نے

جس طریق سے ابن رشد کی جو تصویر پیش کی وہی اسلامی دنیا میں قابل قبول سمجھی گئی۔ اس تصویر میں اب تک کوئی اور عالم رنگ نہیں بھر سکا۔ مثلاً رینان نے کہا کہ اسلامی دنیا میں انحطاط ابن رشد کی وفات (1198ء) کے بعد شروع ہوا، یہ انحطاط انیسویں صدی میں اسلامی نشاۃ ثانیہ Renaissance کی سر طوع ہونے سے ہوا۔ یہ نشاۃ ثانیہ یورپین آئیڈیاز کے اسلامی دنیا میں فروغ سے شروع ہوئی۔ بقول رینان ابن رشد کی وفات (1198ء) کے بعد مسلمانوں میں اگلے چھ سو سال کیلئے آزادی فکر (فری تھٹ) ختم ہو گئی اور قرآن کا تسلط ہو گیا۔ 1198ء میں چھ سو سال جمع کریں تو تاریخ 1798ء بنتی ہے جب فرانس نے یو لین کی قیادت میں مصر پر قبضہ کر لیا۔ رینان کا دعویٰ ہے کہ یولین کے مصر میں آنے سے اسلامی دنیا میں ما ڈرنی کا آغاز ہوا۔ یورپین مؤرخ اس چھ سو سال کے عرصہ کو اسلامی دنیا کا تاریک دور (dark age) خیال کرتے ہیں جس سے ہم اتفاق نہیں کرتے کیونکہ اسی عرصہ میں ہندوستان میں مغل حکومت اور ترکی میں سلطنت عثمانیہ نے جو کارنامے سر انجام دئے وہ درحقیقت سنہری دور ہیں۔

رینان نے ابن رشد کی وفات کی تاریخ کو اسلامی دنیا کی ذہنی اور علمی زوال کا نقطہ آغاز قرار دیا تو مشرق و مغرب میں اس نقطہ نظر کو اس قدر قبولیت حاصل ہوئی کہ گویا یہ فیشن بن گیا۔ ایک اور مصنف کوگل گن (Kugelgen) کے مطابق ابن رشد کی موت (تاریخی نقطہ نظر سے) یورپین اور اسلامک ایلکچو نیل ہسٹری کے لئے ٹرننگ پوائنٹ بن جاتی ہے۔ ابن رشد یورپین کلچر کے عروج کی علامت اور اسے نظر انداز کرنے کا مطلب اسلامک کلچر کا زوال ہے۔ وہ کہتا ہے: 56

"Averroes death becomes the turning point for European as well as Islamic intellectual history. Averroes becomes the symbol of the rise of European culture; to neglect him stand for the downfall of Islamic culture"

یہ بات بھی قابل ذکر ہے کہ جمال الدین افغانی اور رینان کے درمیان خط و کتابت ہوئی تھی۔ یونیورسٹی آف قاہرہ میں رینان کی یاد میں ایک اجلاس 1923ء میں ہوا تھا۔

اپنا فلاسفیکل اور سائنٹفک علم اسلام کے دفاع میں استعمال کیا۔

ابن رشد ہمارے دور میں

تیرہویں صدی سے لے کر سترہویں صدی کے نصف تک یورپ کے سکالرز ارسطو کی کتابیں ابن رشد کی تفاسیر کے ساتھ پڑھا کرتے تھے۔ اٹلی کے نامور پینٹر رائے ایل (Raphael) نے پلاسٹر کے اوپر ایک پینٹنگ بنائی جس کا نام دی سکول آف ایتھنز 11-1510ء ہے۔ یہ وینک (اٹلی) کے سٹیلو ڈیلا سکنا ٹورا (Stella della Segnatura) میں رکھی ہوئی ہے۔ اس پینٹنگ میں ابن رشد کو فیثاغورث کے پیچھے اس کے کندھوں کے اوپر سے دیکھتا ہوا دکھایا گیا ہے۔

مصر کے فلم ڈائریکٹر یوسف شاہین نے 1997ء میں ایک فلم ڈیسٹینی (Destiny) بنائی جس میں فنڈامینٹلزم سے پیدا ہونے والے خطرات سے آگاہ کیا گیا تھا۔ یہ فلم انہوں نے ابن رشد کی زندگی سے انسپائر ہو کر بنائی تھی۔ ابن رشد کی زندگی پر انہوں نے جو فلم بنائی اس کا نام فیٹ (FATE) تھا۔ اس میں ابن رشد کے سنہری کارناموں کو اجاگر کیا گیا ہے۔

ارچیٹینا (ساؤتھ امریکہ) کے ادیب جورج بورگس (Borges) نے ایک شارٹ سٹوری لکھی جس کا نام ایوروس سرچ "Averroes search" ہے۔ اس میں ابن رشد کو اپنی لائبریری میں مصروف لفظ ٹریجڈی اور کامیڈی کے معنی کو حل کرتے ہوئے دکھایا گیا ہے۔ اس کہانی کا پس منظر یہ ہے کہ رینان نے اپنی کتاب میں لکھا تھا کہ ابن رشد نے کتاب الشعر (Poetics) کی جو تفسیر لکھی تو اس کے مطالعہ سے پتہ چلتا ہے کہ ان کو یونانی لٹریچر کا علم بہت کم تھا۔ وہ ٹریجڈی اور کامیڈی میں فرق کو نہ جان سکے، اس لئے ان کی مثالیں عربی کے لٹریچر (مدحیہ اور طنزیہ نظموں) بلکہ قرآن مجید میں تلاش کرنے کی بے سود کوشش کرتے رہے۔

ابن رشد کا مجسمہ قرطبہ شہر کے پرانے حصہ میں موجود ہے راقم السطور نے اس کو 1999ء میں دزٹ کیا تھا۔ یہ مجسمہ سنگ تراشی کا نادر شاہکار ہے۔ بائیں ہاتھ میں انہوں نے کتاب تھامی ہوئی ہے اور ان کو اٹھتے ہوئے دکھایا گیا ہے گویا کسی مہمان کا استقبال کرنے کیلئے اٹھنے ہی والے ہیں۔ ان

میکس ہورٹن Max Horton

میکس ہورٹن (1874-1945) نے اپنی ساری زندگی اسلامی فلاسفی کے مطالعہ میں گزار دی۔ اس نے الفارابی، ابن سینا، شیرازی، الرازی، الطوسی، رشید رضا اور محمد عبدہ کی زندگیوں کا مطالعہ کیا۔ ابن سینا کے بعد اس نے ابن رشد کی زندگی پر بہت کچھ لکھا مثلاً تحافت التحافت کا اس نے خلاصہ جرمن میں تیار کیا نیز ابن رشد کی مینا فزکس پر کتاب لکھی۔ اس کے نزدیک ابن رشد اسلام اور قرآن کا سب سے بڑا دلائل سے ثابت کرنے والا داعی (apologist for Islam & Quran) تھا۔

ارنست بلاک Ernst Bloch

ارنست بلاک (1885-1977) ممتاز جرمن فلاسفر تھا جس نے ابن سینا اور ابن رشد کے فلسفیانہ خیالات کو اپنی فلاسفی کا حصہ بنایا۔ سولہ سال تک تو بنکن یونیورسٹی (جرمنی) میں پروفیسر رہا۔ اس کے نزدیک ابن سینا، ابن طفیل اور ابن رشد نے سیکولر نظام کو مذہبی نظام سے الگ کر کے مذہب اور فلسفہ میں امتیازی فرق بیان کیا۔ اس کے نزدیک ابن سینا اور ابن رشد وحدت الوجودی تھے، اور مذہب کے طوق سے چھٹکارا حاصل کرنے کے لئے وحدت الوجود کا عقیدہ بنیادی شرط ہے۔ وہ کہتا تھا کہ ابن سینا اور ابن رشد نیچرلسٹ بھی تھے۔

ہیرمن لے Herman Ley

ہیرمن لے (پیدائش 1911ء) مشرقی جرمنی میں عہد وسطی کی فلاسفی پر اتھارٹی تسلیم کیا جاتا تھا۔ وہ ابن رشد کے خیالات سے بہت متاثر تھا اس لئے شام کے دو سکالرز طیب تازیانی اور نیف بالوز بھی اس کے خیالات سے متاثر تھے۔ جرمنی ہی کے فلاسفر فریڈرک اینگلز نے کہا تھا کہ عربوں کا لائف سینٹرڈ فری تھاٹ رومن لوگوں سے بہت اعلیٰ تھا جس کی بناء پر مادیت اور مارکسزم کا آغاز ہوا۔ ایک سوویت سکالر اے وی سگادیو A.V. Saghadeev نے ابن رشد کی سوانح پر کتاب لکھی اور کہا کہ ابن رشد کی تعلیمات سے ارسطو کی تعلیمات مادہ پرستی میں ٹرانسفارم ہو گئیں جس کا ذکر گریٹ سوویت انسائیکلو پیڈیا میں بھی کیا گیا۔ تاہم ایک اور سکالر نے کہا ہے کہ الفارابی، ابن سینا، الفرائی اور ابن رشد نے

کوئیز یونیورسٹی کی کینیل گ میں مائیکروفلم (EEB 884:5) پر موجود ابن رشد اور یونان کے ایک نوبل مین میٹروڈورس (Metrodorus) کے درمیان خط و کتابت کا علم ہونے پر خوشی کی انتہا نہ رہی۔ دونوں میں یہ خط و کتابت 1149-1150ء میں ہوئی تھی۔ اس خط و کتابت کو لندن کی ٹی سول کمپنی نے 1695ء میں کتابی صورت میں لندن سے شائع کیا تھا اور یونیورسٹی مائیکروفلم (این آر بر، مشی گن، امریکہ) نے اس کو 1976ء میں مائیکروفلم پر محفوظ کیا تھا۔ میں صرف اس کا پہلا صفحہ پڑھ سکا جس کے عنوان ہے:

Being a Transcript of several letters from Averroes an Arabian Philosopher at Corduba in Spain, to Metrodorus a Young Grecian Nobleman, student at Athens, in the Years 1149 and 1150.

مائیکروفلم کی فوٹو کاپی بھی تھی مگر پڑھنے کے قابل نہ تھی، کاش میں اس مکمل خط و کتابت کو پڑھ سکتا جو دونوں کے درمیان میڈیسن کے مسائل پر ہوئی تھی۔ عاجز نے یونیورسٹی مائیکروفلم کو خط لکھا کہ اگر ان کے پاس اچھی کاپی ہو تو مجھے اس کی فوٹو کاپیاں بھجوائیں، مگر کسی نے میری درخواست کو در خواہنا نہ سمجھا۔ کاش میرے بعد کوئی اور اس خط و کتابت کو انگلش سے اردو میں ترجمہ کر کے شائع کر سکے۔

اقوام متحدہ کے ادارہ یونیسکو کے ڈائریکٹر جنرل ایف مایر (F. Mayor) اور ہالینڈ کے سیکرٹری آف ایجوکیشن نے 25 جنوری 1997ء کو ایوروس فائڈیشن ٹریننگ سینٹر کا افتتاح ایسٹر ڈیم کے شہر میں کیا۔ ایوروس سینٹر کو بچوں کے والدین، صوبائی حکومت اور لوکل گورنمنٹ آپس میں مل چلائیں گے۔

جون 1998ء میں فرانس کی یونیورسٹی آف سوربون (Sorbonne) میں ابن رشد کی آٹھویں صدی سالہ برسی پورے جوش و خروش کے ساتھ منائی گئی۔ اس موقع پر مصر کے فلم ڈائریکٹر یوسف شاہین کی فلم فیٹ (Fate) دکھائی گئی۔ اکتوبر 1998ء میں قرطبہ میں ابن رشد 800 سالہ برسی بھی

کے جوتے نوک دار ہیں، خوبصورت ڈاڑھی تراشی ہوئی ہے۔ اسی طرح یونیورسٹی آف بارسلونا (Barcelona) کے گرجا کے پیش دالان میں بھی ان کا ایک مجسمہ موجود ہے۔ قرطبہ میں ایک قہری شار شاندار ہوٹل کا نام ہوٹل ایوروس ہے۔ قرطبہ کے ایک میوزیم میں ان کی موم سے بنی قد آدم تصویر (wax figure) موجود ہے۔ فیض (مراکش) میں ایک ایلی مینٹری سکول کا نام ابن رشد ہے۔ شکاگو (امریکہ) میں ایک اسلامک سکول (ایوروس اکیڈمی) گزشتہ پانچ سال سے بچوں کو ایلی مٹری تعلیم دینے میں مصروف کار ہے۔ مزید معلومات کے لئے ان کی ویب سائٹ دیکھیں: www.averroesacademy.org۔ چاند کا ایک فرضی ٹکڑا ابن رشد کے نام سے منسوب ہے جس کا عرض بلد 11.7S اور طول بلد 21.7E ہے اس کا قطر 32 میل کا ہے۔ (دیکھئے ڈایا گرام)۔

ینوع (سعودی عرب) میں ایک کیمیکل پلانٹ کا نام ابن رشد پلانٹ ہے۔

جرمنی سے ابن رشد کی یاد میں ایک انعام 'ابن رشد پرائز فار فری ڈم آف تھاٹ' (مؤسسہ ابن رشد للفقہ الحنہ) ابن رشد کی آٹھ سو سالہ وفات کے عین روز یعنی دس دسمبر 1998ء کو برلن (جرمنی) میں جاری کیا گیا تھا۔ 1999ء میں یہ انعام الجزیرہ ٹیلی ویژن کو عرب ممالک میں آزادی تقریر کی اشاعت کرنے پر دیا گیا تھا۔ اس کا نصب العین اندلسی فلاسفر ابن رشد کے آئیڈیاز خاص طور پر فری ڈم آف تھاٹ کو اجاگر کرنا ہے۔ اس انعام کے لئے ایسے کسی عرب سکالر، مرد یا عورت، کا نام پیش کیا جاسکتا ہے جس نے اسلامی فکر کی اصلاح میں بنیادی کام کیا ہو اور جو اسلامک ٹریڈیشن اور ماڈرنٹی میں مفاہمت پیدا کرنا چاہتا ہو۔ امیدوار کے علمی کارنامے نے عرب دنیا میں فوری اثر دکھایا ہو۔ یہ انعام اس سال نومبر 2005ء میں برلن میں دیا جائیگا، اس کے ساتھ پانچ ہزار ڈالر کا نقد انعام ہوگا امیدوار نے اس سلسلہ میں جو کام کیا ہے یا اگر کوئی کتاب لکھی ہو تو اس کی تفصیل ای میل پر بھیجی جاسکتی ہے۔ info@ibn-rushd.org۔ یا ویب سائٹ کا ایڈریس نوٹ فرمائیں

بڑے اہتمام کے ساتھ منائی گئی۔ اندلس کے صوبہ کی منسٹری آف کلچر کے مشیر نے اس موقع پر کہا کہ ہمارے زمانے میں اگر ابن رشد کے رتبہ کے انسان پیدا ہوتے تو ہم ہر قسم کے تشدد اور انتہا پسندی کا مقابلہ بخوبی کر سکتے۔ اس موقع پر ابن رشد کی زندگی پر تین کتابیں شائع کی گئیں۔ ایک کتاب میں ابن رشد کی کتابوں سے اقتباسات دئے گئے ہیں، یہ کتاب اندلس کے سیکنڈری سکولوں میں تقسیم کی جائیگی۔ اشبیلیہ اور مالاگا میں بھی ایسی کانفرنسیں منعقد ہوئیں۔ اشبیلیہ کی کانفرنس کیلئے مراکش کے کراؤن پرنس سدی محمد نے اپنے پیغام میں کہا کہ ابن رشد کی زندگی ایک بات جو ہمیں سکھاتی ہے اس کا حاصل جو ہے وہ یہ ہے: value of tolerance and religious co-existence۔ اس آٹھویں صدی سالہ برسی کے موقع پر مراکش، سپین، پرتگال سے لائے گئے نوادرات کی نمائش کی گئی۔

قاہرہ میں ایک سوسائٹی کا نام ایورڈس اینڈ این لائٹ منٹ ایسوسی ایشن ہے۔ اس کے جملہ مقاصد میں سے تین اہم مقاصد درج ذیل ہیں: عقلیت، عورتوں کے حقوق اور عالم اسلام میں اوپن سوسائٹی۔ جون 2004ء میں ابو ذہبی میں ایک کانفرنس اس ایسوسی ایشن کے زیر اہتمام منعقد ہوئی جس کا عنوان تھا: Rationality as a bridge between East & West۔ یاد رہے کہ شام کے ملک میں آپ کی کتابوں پر ابھی تک پابندی ہے۔

پرنس چارلس اور ابن رشد

آج سے دس سال قبل برطانیہ کے پرنس چارلس، دی پرنس آف ویلز نے 'اسلام اینڈ دی ویسٹ' کے عنوان پر تقریر کی اور فرمایا: "سپین میں اسلام کلچر اور سوسائٹی کے آٹھ سو سال کے قیام یعنی آٹھویں صدی سے لیکر پندرھویں صدی تک کی اہمیت کو جاننے میں ہمیں غلطی لگی ہے۔ کلاسیکل کتابوں کے بچاؤ اور نشاۃ ثانیہ کے شروع ہونے میں اسلامک سپین نے جو کنٹری بیوشن کی وہ سب تسلیم کر چکے ہیں۔ نہ صرف اسلامک سپین نے پرانی یونانی کتابوں اور رومن تہذیب کے علمی و فکری کام کو محفوظ کیا بلکہ ان کی کتابوں کی تفاسیر لکھ کر ان کی تہذیب کو مزید وسعت دی۔ یوں انہوں نے سائنس، اسٹرانومی،

ریاضی، الجبرا، لاء، ہسٹری، میڈیسن، فارما کالوجی، آپٹکس، ایگری کلچر، تھیالوجی، میوزک، میں اہم کنٹری بیوشن کیں۔ ابن رشد اور ابن زہر نے اپنے پیش رو عالموں الرازی، ابن سینا کی طرح میڈیسن کی سنڈی اور پریکٹس میں جس طریق سے کنٹری بیوٹ کیا اس سے صدیوں بعد یورپ نے استفادہ کیا۔

Averroes is designated as a symbol of rationalism

اب ابن رشد کی زندگی پر کتابوں کی فہرست پیش کی جاتی ہے نیز وہ کتابیں جو اس وقت دنیا کے بڑے بڑے بک سٹورز سے خریدی جاسکتی ہیں۔



urdunovelist.blogspot.com

- ◀ تلخیص (جوامع) کتاب مابعد الطبیعہ ایڈیٹر عثمان امین قاہرہ 1958
- ◀ تلخیص منطق ارسطو ایڈیٹر G. Jihami بیروت 1982
- ◀ ابن رشد الطیب - دار المعارف قاہرہ 1953
- ◀ مصادر جدیدہ عن تاریخ الطب عند العرب - 1959
- ◀ ابن رشد و فلسفہ . فرح انطون ، ایڈیٹر الجامعہ (ریٹان) کی کتاب کا مکمل خلاصہ (دار الفارابی، بیروت 1988
- ◀ فلاسفۃ الاسلام فی المشرق والمغرب . محمد لطفی جمعہ
- ◀ کتاب الآثار الادھار . بیروت کے دو عالموں نے مشاہیر عرب کے حالات زندگی پر لکھی اور ابن رشد کا مفصل ذکر کیا۔
- ◀ من الکندی الی ابن رشد - موسیٰ الموسی، بیروت 1982
- ◀ فی فلسفۃ ابن رشد الوجود والخلود . محمد عبد الرحمن بیصار . دار لکتاب البنانی بیروت 1973
- ◀ ابن رشد، فیلسوف قرطبہ . ماجد فخری بیروت 1960
- ◀ مؤتمر ابن رشد: الذکرہ الماویہ الثمینہ لوفاته . 4-9 Nov 1978 Algiers
- ◀ الموسسہ الوطنیہ الفنون المطبیعہ 1985
- ◀ ابن رشد الفیلسوف - محمد یوسف موسیٰ، دار احیاء الکتوب العربیہ ، قاہرہ 1945

عربی زبان میں کتابیں:

- ◀ بدلیۃ الجہد ونہایۃ المقصد - ایڈیٹر عبدالموجود بیروت 1996
- ◀ فصل المقال ایڈیٹر عبد النادر بیروت 1961
- ◀ جوامع کون الفساد (رسائل ابن رشد - جوامع السماء الطبعی ایڈیٹر M. Puig میڈرڈ 1983
- ◀ الکشف المناہج الادلیہ ایڈیٹر ایم قاسم قاہرہ، 1961
- ◀ کتاب السماء الطبعی (جوامع) ایڈیٹر J. Puig میڈرڈ 1983
- ◀ التکلیات فی الطب ایڈیٹر ایس شیبان اور الطالی قاہرہ، 1989
- ◀ رسائل ابن رشد، دائرۃ المعارف، حیدرآباد 1947
- ◀ رسائل ابن رشد الطبیہ ایڈیٹر جی ایس اناواتی، قاہرہ 1987
- ◀ رسالۃ الاتصال بالعقل الفاعل ایڈیٹر الاحوانی
- ◀ تفسیر مابعد الطبیعہ ایڈیٹر M. Bouyges بیروت 1938-1952
- ◀ تحفۃ التحفۃ ایڈیٹر M. Bouyges بیروت 1930
- ◀ تلخیص کتاب الحس والحسوس، ایڈیٹر M. Blumberg کیمرج میساچوسٹس امریکہ 1972
- ◀ تلخیص کتاب الکون والفساد ایڈیٹر S. Kurland کیمرج میساچوسٹس 1958
- ◀ تلخیص کتاب الخطابہ ایڈیٹر ایم ایس سلیم قاہرہ 1971
- ◀ تلخیص کتاب الماکولات ایڈیٹر M. Bouyges بیروت 1932
- ◀ تلخیص کتاب النفس ایڈیٹر G. Nogales میڈرڈ 1985
- ◀ تلخیص کتاب الشعر ایڈیٹر چارلس بٹورث C. Butterworth قاہرہ 1986

ابن رشد القرطبی از قلم محمد زکریا و رک، سینٹر فار پروموشن آف سائنس، علی گڑھ مسلم یونیورسٹی، انڈیا

2005

انگلش میں

ابن رشد از ارنسٹ رینان فرنج سے انگریزی ترجمہ دار ترجمہ جامعہ عثمانیہ سکندر آباد 1922

Roger Arnaldez Averroes - A rationalist in Islam,

Notre Dame, Indiana

Majid Fakhry Islamic Philosophy, Theology, and

Mysticism, Oxford 1997

Faith and Reason in Islam, Ibn Rushd, Oxford,

Ibrahim Najjar, 2001

Commentary on Plato's Republic, Averroes,

E. Rosenthal, Cambridge 1956

Simon Von Den Bergh, The Incoherence of the

Incoherence translated, Oxford U.P. 1954

Oliver Leaman, Averroes and his Philosophy,

Oxford, Clarendon Press, 1988

M.C. Hernandez, Ibn Rushd, London, 1997

Dominique Urvoy, Ibn Rushd, American University in

Cairo Press, Cairo, 1991

S.H. Nasr, History of Islamic Philosophy, Routledge,

London, 1996

آکسفورڈ یونیورسٹی کی لائبریری میں کتابیں

عباس محمود عقاد، (1889-1964)۔ ابن رشد۔ دائرہ المعارف قاہرہ 1955

کامل محمد عویدا۔ ابن رشد اندلسی فیلسوف العرب والمسلمون۔ دائرہ کتب العلمیہ بیروت 1993

یوحنا نمیر۔ ابن رشد والغزالی۔ دارالمشرق بیروت۔ 1969

محمد عرے بی۔ ابن رشد وفلسفۃ الاسلام۔ دارالفکر لبنانی بیروت 1992

محمود قاسم۔ ابن رشد وفلسفۃ الدینیہ۔ مکتبہ المصریہ قاہرہ 1969

اردو میں

ابن رشد از قلم نواب عماد الملک مولوی سید حسین بلگرامی۔ اردو زبان میں پہلا مضمون جوان کے مجموعہ

مضامین شامل ہے۔

ابن رشد از قلم شبلی نعمانی۔ الندوہ میں شائع ہونے والا طویل مضمون

ابن رشد از ارنسٹ رینان۔ فرنج سے اردو ترجمہ از معشوق حسین خاں۔ دارالترجمہ جامعہ عثمانیہ

حیدر آباد، انڈیا 1929

ابن رشد از قلم عبدالواحد خاں (لائبریری آف کانگریس)، 320 صفحات

ابن رشد از قلم محمد یونس فرنگی محل، اعظم گڑھ، انڈیا 1922 (ہجری 1342)

حکمائے اسلام حصہ دوم از قلم مولانا عبدالسلام ندوی مطبع معارف اعظم گڑھ۔ سو صفحات پر مشتمل ابن

رشد کے حالات زندگی 1956

References

ماخذ ومصادر

urdunovelist.blogspot.com

فرچ میں

S. Munk, Melanges des philosophie juive et arabe,

A. Franck, Paris, 1859

Corbin, H, Histoire de la philosophie ilsamique,

Paris, Gallimard, 1964

Gauthier, L, Ibn Roshd (Averroes), Paris, Presses

Universitaires de France, 1948

جرمن میں

De Boer, T.J. Geschichte der Philosophie in Islam,

Stuttgart, Frommanns Verlag, 1901

Translated into English by E.R. Jones,

London, Luzac, 1903

16. Musanifin, Idara-tul. Hidayatul Muqtasid, Part of Bidaya, Jhang Pakistan, 1958, pp 30-31
17. Sarton, G. History of Science, pp 305-306
18. Arnaldez, R. Averroes- a rationalist in Islam, pp 26-28
19. ... Dictionary of Scientific Biography, Vol 12, article ibn Rushd
20. Neuberger History of Medicine volume I. 1910, page 383
21. Riesman, D. History of Medicine, Paul Hoeber, NY 1935, pp 6162
22. Sabra, A.I. Science in Islam, MIT Press, London, UK. page 351
23. ... Journal of the History of Medicine, # 24, 1969, pp 77-82
24. Faranghi Mahal M. Younus, Ibn Rushd, Azamgarh, 1952, page 109
25. Fletcher, R Moorish Spain, H. Holt, NY 1992, page 75
26. DSB, Volume 12
27. Toomer, G. Almagest, Gerald Duckworth & Co, London, 1984, page 41
28. Nallino, C.A. Arabian Astronomy during medieval times, (Arabic) Rome 1911, page 22
29. Saliba, George History of Arabic Astronomy, NY University Press, 1994, page 22
30. Saliba History of Arabic Astronomy, page 63
31. Saliba History of Arabic Astronomy, page 69
32. Glick, Thomas Convivencia, G. Braziller, NY, 1992, page 93
33. Wahba, Mourad Averroes and the Enlightenment, Prometheus Books, NY, 1996, page 49

References

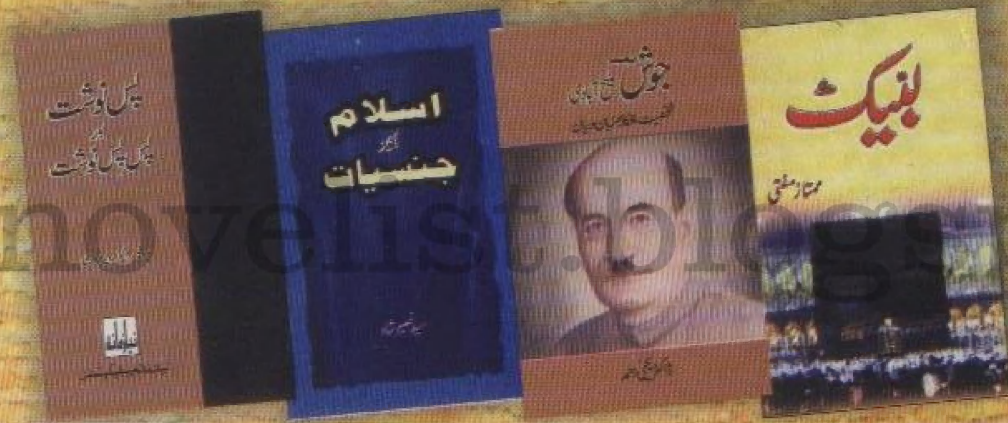
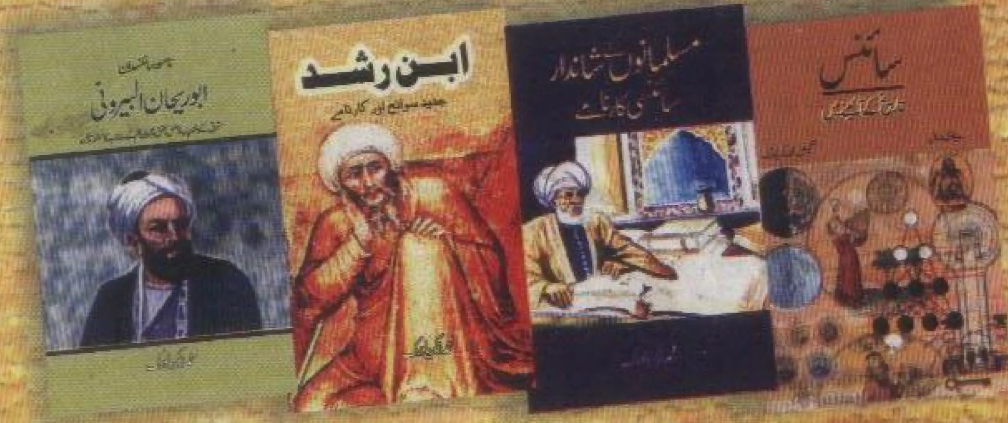
1. Nadvi, A.S. Renan page 39, Hukamae Islam, A.S. Nadvi, page 106
2. Sarton, G. Hist of Science, G. Sarton, Vol II, page 250
3. Arnaldez, R. Averroes -Notre Dame, Indiana, USA, page 149
4. Nadvi, A.S. Hukamae Islam, volume II, page 110
5. Sarton, G. History of Science, vol II, Baltimore, USA, 1931, pp 230-233
6. Austin, RWJ, Sufis of Andulasia, Beshara Publications, 1988, page 23
7. Watt, William M History of Islamic Spain, Edinburgh Uni. Press, 1965, page 109
8. Rosenthal, EJ, Averroes commentary on Plato's Republic, Cambridge Uni. Press, 1956, page 166
9. Read Jan, Moors in Spain & Portugal, Rowman & Littlefield, NY 1975, p.75
10. Conde JA, History of Arabs in Spain, London, Vol 3, 1854, page 15
11. Arnold, T.W. Legacy of Islam, Oxford University Press, 1931, page 275
12. Sarton, G. History of Science, Volume 2, page 286
13. Arnaldez, R. Averroes, University Notre Dame, Indiana, USA, page 120
14. Watt, W.M. History of Islamic Spain, 1965, page 135
15. Peters, Rudolph, Jihad in Medieval and Modern Islam, chapter on Jihad from Bidayatul Mudjtahid, E.J. Brill, Leiden, 1977, page 11

52. Nadvi, A.S. Hukamae Islam, Azamgarh, 1953, pp 345-348
53. Sarton, G. History of Science, Vol 2, p 287
54. Schmitt, C.B. Aristotle and the Renaissance, Harvard Uni. Press. Cambridge, USA, 1983, page 23
55. Fakhry, M. Averroes, Oneworld, Oxford, 2001, p 22
56. Wahba, M. Averroes & Enlightenment, NY 1966, p 160.

**



34. Rescher, N. Studies in Arabic Philosophy, University of Pittsburgh Press, 1966, page 153
35. Sarton, G. History of Science, Vol II, Page 357
36. Singer, Charles. Short History of Ideas to 1900, Clarendon Press, Oxford 1959, p 155
37. Fakhry, Majid. Averroes, Oneworld, Oxford, 2001, page 50
38. Asimov, I. Biographical Encyclopedia, Doubleday, NY, 1982, page 89
39. Butterworth, CE. Introduction of Arabic Philosophy into Europe, EJ Brill, NY 1994, p20
40. Barq, G. Jilani. Fulsphianey Islam (Urdu), Sh. Ghulam Ali Sons, Lahore 1968, p46
41. Arnold, T.W. Legacy of Islam, Oxford Uni. Press, 1968, page 275
42. Arnold. Legacy of Islam, page 276
43. Goldstein, T. Dawn of Modern science, Houghton Company, Boston, 1980, p113
44. Arnold, T. Legacy of Islam, page 276
45. Fakhry, M. Islamic Philosophy, Theology & Mysticism, Oneworld, Oxford, 1997, p 95
46. Arnaldez, R. Averroes, Indiana University, USA, 2000, p 115
47. Azimabadi. Great Personalities in Islam, Adam Publishers, Dehli, 1998, p 173
48. Encyclopedia of Islam, Vol I, page 737
49. Nasir, Dr. Naseer. Sarguzishtay Falsifa, Feroz Sons, Lahore, 1991, page 428
50. Nasir, Dr N. Sarguzishay Falsifa, pp 444-448
51. Hoodbhoy, Dr P. Islam and Science, Zed Books, NJ, 1991, p114



Price: Rs. 200/-



نیازمانہ پبلیکیشنز

www.niazamana.com